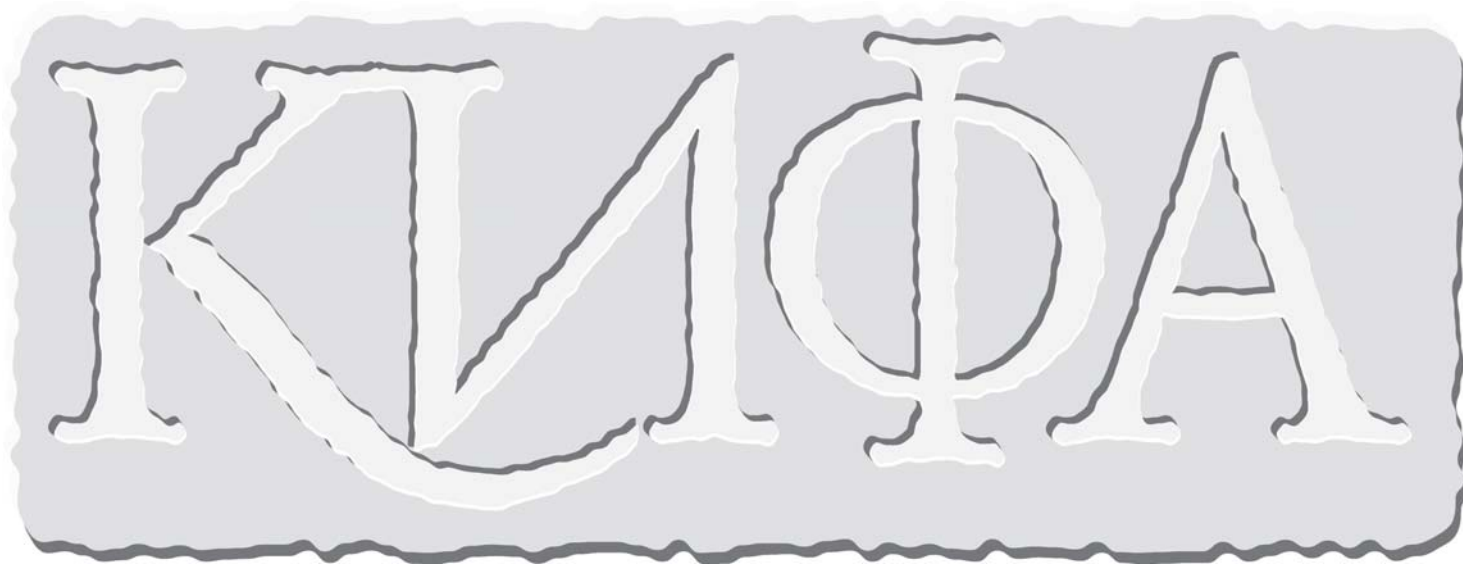




4 (142)

март 2012

Издание
Преображенского содружества
малых православных братств

В газете использованы
материалы сайтов sfi.ru и psmb.ru
Электронная версия газеты gazetakifa.ru

Одобрено Синодальным
информационным отделом
Русской Православной Церкви

ПРЕСВЕТЛЫЙ МРАК И ВСЕСВЕТЛЫЙ, НЕПОСТИЖИМЫЙ СВЕТ

Слово священника Георгия Кочеткова на Вечерне в Неделю вторую Великого поста,
память свт. Григория Паламы



Преображение Господне. Синай. XII в.

С праздником, дорогие братья и сестры! Начиная с сегодняшнего вечера и целый день завтра мы будем воспоминать одного святого XIV века, который был архиепископом Фессалоник — Григория Паламу.

Святитель Григорий был человеком аристократического воспитания и положения, но также и строгим монахом. Он был человеком, который воспринял традицию и пытался ее как-то осмыслить, представить. Есть много интересных вещей, которые — уже на исходе византийской эпохи, в самом-самом ее конце — он смог как-то оживить, переформулировать и даже развить по-новому. И среди прочего самым известным является то, что святой Григорий решил различать при богопознании божественную сущность и божественную энергию. Ведь когда прежде богословы говорили о божественной сущности, они, естественно — и в связи с античной традицией, еще языческой, и в связи с библейской ветхозаветной традицией, — говорили, что Бог по существу Своему непознаваем. Бог настолько трансцендентен всему тварному миру, настолько с ним не смешивается, что Он над ним и ничего общего с ним как бы не имеет. Но в то же время, если Бог ничего общего с тварным миром не имеет, то как же Он его спасает и как же тогда можно спастись человеку? Тогда божественной силой это сделать невозможно и получается, что можно спастись только своими силами? Но это было бы нелепо, и все знают, к чему это приводит.

Окончание на с. 4

В номере:

**«Неперемолотые»:
реакция деления**

Выставка стала чем-то вроде магнита, который притягивает историю духовного сопротивления в России.

С. 2

**Парадокс
архитектурного
авангардизма**

В русском православном зодчестве церковь в Муззене остаётся исключением, ярким примером творческого персонализма.

С. 5

**«Участвует
на нелегальных
сборищах, где
читается Евангелие»**

Эти слова были главным пунктом обвинения не одной прмч. Марии Гатчинской — безбожной советской власти и её тайной полиции была невыносима общая жизнь верующих.

С. 6

**Нужно убедиться,
что миссионером
и катехизатором
не станет человек,
который еще
не имеет духовного
слуха**

Мы начинаем серию публикаций по теме предстоящей конференции Свято-Филаретовского института

С. 8

В приложении «Миссионерское обозрение» — новости и доклад, посвященный православной миссии в Албании

Окончание на с. 8

ПРИЗНАКИ КАТЕХИЗАТОРА

Протоиерей Димитрий Юревич, проректор СПбДА: Если катехизатор сам не встретился с Богом, он не сможет передать духовную радость другим

— Что именно нужно дать человеку для того, чтобы он смог подготовиться к служению катехизатора?

Прот. Димитрий Юревич: У нас при академии есть отделение катехизации, специальные отделения открываются и при других академиях, семинариях и богословских институтах. Но так как я не занимаюсь программой этого отделения, то, что я сейчас скажу, это скорее моё личное видение того, какой должна быть подготовка людей к этому служению. Знаете, ведь когда говорят о катехизаторах, у некоторых наших и церковных, и околоцерковных, и малоцерковных, и просто российских людей сразу возникает образ такого светского, может быть, протестантствующего проповедника в галстук, хорошо побритого; он держит в руках Священное писание и эмоционально выкрикивает некие плакатные лозунги, а народ сидит и этому внимает. Это, конечно, совершенно искаженный и неправильный образ. Поэтому надо, наверное, прежде всего объяснять, кто такие катехизаторы.

Катехизаторы — это не люди, которые занимаются узкой профессиональной деятельностью, а те, кто может быть профессионально вовлечен в круг церковных обязанностей. Это могут быть и священнослужители, и церковнослужители, и сотрудники какого-то церковного подразделения. Но это может быть еще и просто член общины, который работает на светской работе и при этом берет на себя служение катехизатора — не работу, не профессию, не ремесло, а именно служение. Нам обязательно нужно иметь в качестве примера святых апостолов. Смотрите: святой апостол Павел, который, как мы с вами прекрасно знаем, был в том числе и катехизатором для молодой христианской церкви, зарабатывал себе на жизнь другим, совсем простым ремеслом.

Поэтому, конечно, катехизатором может быть по большому счету каждый человек. Но любой, кто хочет взять на себя это служение, должен получить многостороннее образование, существующее при

этом обязательно в двух модусах, в двух аспектах: с одной стороны, он должен приобрести некую сумму богословских знаний, а с другой — молитвенно-аскетический, литургический опыт.

Почему это важно? Потому что, скажем, аскетическая жизнь превращается в некий пшик, в мираж, если человек не понимает, для чего он это делает. Ведь смысл аскезы — не сама аскеза. Помните, Никодим Святгорец говорил: все, что мы делаем, — пост, чтение Священного писания, молитва личная и в церкви, причастие — это не самоцель. Это всего лишь средство для того, чтоб душа человека встретила с Богом. И, конечно, если катехизатор сам не встретился с Богом, не получил благодать, не ощутил духовную радость от чтения Слова Божьего, он не сможет передать эту духовную радость другим. И получится что-то мертворожденное. Поэтому как умножить число катехизаторов?

Раскрытие досье агентов спецслужб хотя и снизило доверие болгар к Церкви, незначительно поколебало отношение к ней большинства верующих

Каждый второй болгарин, согласно опросам социологического агентства «Alfa Research», проинформирован о результатах кампании по раскрытию досье агентов органов болгарской госбезопасности, действовавших в коммунистический период.

Фактом, что 11 из 15 митрополитов Болгарской церкви были агентами, глубоко возмущены 17%, в то время как 36% опрошенных не находят ничего важного в опубликованной информации. Часть опрошенных заявили, что либо ничего не слышали о раскрытии досье (14%), либо не обратили на это внимания (33%).

Среди людей, охарактеризовавших себя как «глубоко верующие», разочаровавшихся в епископате больше в два раза, чем среди людей, охарактеризовавших свой уровень веры как «средний», но при этом их число не превышает одной трети.

Сильно поляризовано мнение болгар по вопросу, как следует поступить иерархам, оказавшимся агентами структур госбезопасности. Менее четверти опрошенных считают, что митрополиты-агенты должны освободить свои кафедры, а еще четверть, что они должны покаяться, принести извинения и продолжить исполнение своих церковных послушаний. При этом каждый второй опрошенный или не имеет мнения по этому вопросу, или не ожидает, что эти владыки что-либо сделают.

Седмица.ru

Румыния настаивает на введении румынского языка в богослужении румыноязычных приходов на территории Сербии

Президент Румынии выразил надежду, что вступление Сербии в Евросоюз позволит румынскому меньшинству в этой стране получить право на использование румынского языка не только в местной периодике и школах, но и в православных храмах, сообщает Радио-телевидение Сербии.

Президент Румынии Траян Бэсеску объяснил причину временного блокирования со стороны его страны заявки Сербии на вступление в Евросоюз тем, что Бухарест хотел добиться от Белграда исполнения обещаний относительно румынского меньшинства в стране.

Эти слова последовали после того, как в Брюсселе был подписан соответствующий протокол между представителями двух стран, регулирующий права румынского меньшинства в Сербии. По словам румынского президента, пункты этого протокола были разработаны еще в 1990-х гг., но потом сербы о нем забыли.

Часть румынского меньшинства в Сербии регулярно заявляет о необходимости православного богослужения на румынском языке, хотя юрисдикция Сербской Патриархии распространяется на всю территорию Восточной Сербии без исключения. Проблему усугубляет тот факт, что Румынская Патриархия, нарушая каноны, часто направляет своих священников на служение в приходы Сербии.

Седмица.ru

«НЕПЕРЕМОЛОТЫЕ»: РЕАКЦИЯ ДЕЛЕНИЯ

Изначально подготовленная Преображенским содружеством малых православных братств выставка «Неперемолотые» была задумана как традиционная музейная выставка, которая должна была экспонироваться в выставочном зале КПЦ «Преображение» и в Свердловском краеведческом музее. Создателям выставки и эти планы казались грандиозными. Но одно дело — человеческое, а другое — Божье. Пробил колокол истории. «Неперемолотые» — новомученики и исповедники российские решили, что нам необходимо услышать их слово о жизни и вере. От уважаемых и значимых музеев — Государственного музея истории религии (Санкт-Петербург), Государственного мемориального комплекса «Медное» (Тверь), мемориального музея «Следственная тюрьма НКВД» (Томск) поступили предложения об организации выставки. Статус площадок и открывающиеся широкие возможности рассказать с помощью выставки о значительнейшем духовном опыте XX века мы не могли проигнорировать. После экспонирования в федеральных музеях проект получил очень большой как церковный, так и общественный резонанс. Посыпались предложения из разных городов России. Выставочный график был расписан на год вперед. Одновременно стали поступать предложения из других городов, областных центров, городов с богатой историей и неравнодушными людьми, много делающими для сохранения памяти о трагических событиях XX века.

Выбор казался невыносимым. Очень живым и серьезно заинтересованным в теме людям пришлось бы отказать. Сердце разрывалось на части. И пришла в голову мысль: планшеты можно напечатать еще раз. Пребывание в каждом городе приносило проекту новые экспонаты и данные. Все их уже невозможно вмести в одну выставку. Кроме того, православные братства, церковные и светские краеведы в тех городах, где проводится выставка, очень живо и оперативно реагируют на ее появление, предлагают помощь и новые, подчас бесценные экспонаты. Например, в Архангельске, где сейчас проходит параллельный вариант, удалось собрать подлинные(!) богослужебные предметы и облачения 1935 года, которые использовали при совершении тайных богослужений. Эти экспонаты принадлежали архим. Сергию (Савельеву) и бережно хранились членами его общины семьдесят восемь лет.

Активно стали включаться местные музеи и библиотеки, открывая свои фонды. Таким образом, изначальная выставка стала чем-то вроде магнита, который притягивает историю духовного сопротивления в России. Оказалось, что людей, которые осознают в себе это призвание, не так уж и мало. Можно сказать, что благодаря выставке мы узнали целый пласт таких «неперемолотых» равнодушных нашего времени людей, хранящих память о новых мучениках и, главное, готовых делиться и делать общее дело.

Оксана Иванова, автор выставки «Неперемолотые»

Челябинск: Общее дело

14 марта в Челябинском государственном краеведческом музее состоялось открытие выставки «Неперемолотые. Опыт духовного сопротивления на Урале в XX в.». Значительную поддержку ей оказала Челябинская епархия, свой вклад внесли музейное сообщество г. Челябинска и сотрудники Государственного комитета по делам архивов Челябинской области, краеведы, художники, журналисты, простые верующие. Открытие выставки в Челябинске явилось примером совместного дела, в котором участвовали представители церкви и общества, государственные и церковные структуры, примером единства ради сохранения и актуализации памяти новомучеников и исповедников Урала.

На открытие выставки пришел Анатолий Анатольевич Галанин, внук одного из героев выставки — о. Федора Суханова, расстрелянного в 1919 году. Благодаря содействию Челябинского архива Анатолий Анатольевич Галанин вместе со всеми посетителями смог увидеть оригинал документа, на основании которого был расстрелян его дед. Рядом в витрине расположены и документы НКВД о поиске сына о. Федора — о. Михаила Суханова, который так и не был пойман, сохранил свое священническое служение до начала 1950-х годов.

Другим событием, воодушевившим всех присутствующих, стало посещение открытия выставки Лидией Трофимовной Лях, помощницей архим. Тавриона (Батозского), изображенной вместе с о. Таврионом на одной из фотографий на выставочном стенде. После того как автор выставки Оксана Иванова объявила об этом, все присутствующие аплодисментами выразили Лидии Трофимовне свою благодарность за участие в деле сохранения православной веры и традиции в богоборческое время. Во время экскурсии рассказ об архим. Таврионе прозвучал из уст помощницы исповедника.

Горячее слово благодарности и поддержки организаторам сказал игумен Иннокентий (Васецкий), наместник Свято-Симеоновского кафедрального собора. Он рассказал о своем опыте общения с исповедниками веры, которые оказали существенное влияние на его духовный выбор.

Директор Челябинского государственного краеведческого музея Владимир Богдановский, говоря об актуальности события, подчеркнул, что опыт духовного сопротивления особенно важен сегодня для предотвращения повторения событий XX века.

Об участии Челябинского архива в организации выставки рассказала Галина Кибиткина, заместитель руководителя Государственного комитета по делам архивов Челябинской области.

Представитель организатора — Преображенского братства — бакалавр богословия Владимир Иванов обозначил цель проекта — раскрытие сути и смысла подвига «неперемолотых». Для этого недостаточно узнать факты истории, посмотреть документы и фотографии. Необходима глубокая внутренняя работа по усвоению и воплощению этого опыта, прежде всего в церкви, но и в обществе.

Опыт совместной жизни, общего дела в открытости, вере, любви и братстве как воздух необходим и сегодня. Попыткой показать живую жизнь христианской традиции в условиях жесточайших гонений, почувствовать собственную ответственность за сохранение этой традиции и является экспозиция «Неперемолотых» в Челябинске.

Информационная служба Преображенского братства

Архангельск: Неузнанная история

С 1 марта, когда в Архангельске открылась выставка «Неперемолотые», её посетили более тысячи человек. Были такие, кто приходил сюда снова и снова. И после экскурсии лица становились другими, люди делились сокровенным — немолодая учительница, много лет преподававшая историю, сказала, что только сейчас изменила свой взгляд на происходившее в нашей стране (от пожилых такое услышишь нечасто). А группа шестиклассек захотела прийти сюда снова.

В последние дни выставки в музее для учителей прошёл круглый стол «Урок святости и подвига новомучеников и исповедников Российских». Хотелось поговорить о ценностях, о том, чему учить детей, как говорить с ними. Но юные посетители выставки уже оказались чуткими к этой истории. Как сказал участник беседы о. Павел Бибин, священник Свято-Троицкого храма Архангельска, дети отвечают не на красоту и количество слов, а на что-то более глубокое.

Это вопрос совсем не школы, а всех нас, взрослых.

И главный разговор об особом героизме, духовном, по мнению воспитателя кадетской школы Анны Переверзиной, забытом в нашем обществе. «Когда я рассказывала об отце Таврионе (Батозском), — говорила одна из экскурсоводов, руководитель проекта в нашем регионе Ирина Пономарева, — который провел многие годы в лагерях, тайно служил литургию каждый день, о его словах «Во мне все сгорело, кроме любви», детям было непонятно — а где же ненависть, где обида?» Невинно осужденные благословляют тюрьму, берут ответственность за происшедшее? Да и нам об этом в школе не рассказывали, к этому еще надо привыкнуть. Но об этом вся уральская выставка.

Отец Павел подвел итог разговора: «Мы плохо знаем, что такое духовная свобода. В стране произвол, разврат. Но это-то как раз и несвобода. Плоды свободы одни, а плоды разврата другие. И в этом у нас путаница. Если не стремиться донести эту тему до людей (а не делать этого в наше время уже невозможно, ведь наша страна эту тему не восприняла) — у страны не будет будущего — никакого, никакими Олимпийскими играми мы этого не покроем, никакими экономическими реформами это невозможно сделать. Это находится в другой области — в области духа».

Записала Ирина Горячева
Газета «Архангельск» от 6 марта 2012 года

«Скрестив ноги, покуривая, улыбаясь, мужчина сидит наверху огромного колокола, недавно сброшенного с колокольни. Фотография начала 1930-х годов. Всмотриваясь в его улыбку, самодовольную позу, вспоминаю случай из детства.

Кто-то из детсадовских ребят нам сказал, что на небе есть Бог, от Него никуда не спрячешься. Даже если залезешь в темный шкаф. Он все равно увидит; и если что-то скажешь даже шепотом, Он подкрутит колесико на телевизоре, который стоит на облаке, и все услышит. После этих слов на нас напал общий ужас, и мы с визгом побежали прятаться от Бога. Поэтому, когда мама (моя дорогая мама) сказала мне, что Бога нет, я очень обрадовалась и почувствовала большое облегчение: не надо больше прятаться. Я решила обрадовать бабушку, который, я видела, часто молился Богу, даже на коленях. Я рассуждала: «Дедушка из деревни и в школе, наверное, не учился, ему не объясняли». Я сказала ему: «Дедуш-



На сброшенном колоколе, 1934 г.

ка, Бога нет». Он промолчал. А я почувствовала, что, наверное, обидела бабушку, и никогда уже никому так не говорила. Но есть Бог или нет — этот вопрос жил тяжёлой мукой в моей душе.

Так вот, этому мужчине на колоколе с детства, видимо, говорили: «Не делай плохо: Боженька накажет». А вот скинули колокол — Боженька не наказал. И сидит теперь, покуривает, демонстрирует свое освобождение от предрассудков. Могу это понять.

Колокола скидывали, чтобы они просто не благоговевали. Потом догадались вылить из колокольной меди разменную монету. Вот в витрине и сами монетки.

Из старого поколения выбить веру было невозможно. По переписи конца 1930-х годов, 64% населения страны называли себя верующими. Однако удалось воспитать новое поколение, которое просто не слышало о Боге.

На стенде — пожелтевший помятый листок: письмо, найденное в шинели убитого солдата. Это стихотворение сейчас переведено на многие языки мира.

Послушай, Бог... Еще ни разу в жизни
С Тобой не говорил я...

Твоих я никогда не созерцал творений.
И вот сегодня ночью я смотрел

Из кратера, что выбила граната...

На небо звездное, что было надо мной.

Я понял вдруг...

Каким жестоким может быть обман...

Вера прорастает из ниоткуда, из выжженной земли, из кратера, что выбила граната.

Новое поколение воспитали в обмане, но душу обмануть трудно, и Бог приходит к тому, кто томится духовной жаждой, кто жаждет правды. «Нам дают водку, но я ее не пью, потому что стою выше всяких водок...» — пишет в 1942 году с фронта юноша своей матери. Такая позиция достойна уважения. В 1944-м он прочитал «кулацкого поэта» Есенина и писал матери, что приходится расплачиваться за чужие ошибки, когда под лозунгом «воспитание будущего человека» полжизни в людей вколачивали ложные идеалы, остальные полжизни они это вытряхивали, но многие так и остались благовоспитанными дураками».

Евгения Новикова. Слово из экскурсии в Северодвинском краеведческом музее

В МОСКВЕ ПРОШЛО ЗАСЕДАНИЕ СИНОДА

15–16 марта в Патриаршей резиденции в московском Даниловом монастыре открылась весенне-летняя сессия Священного Синода Русской Православной Церкви.

В ходе ее первого заседания было утверждено решение Высшего Церковного Совета об одобрении планов работы Синодальных учреждений на 2012 год и принято постановление о преобразовании Синодальной комиссии по делам монастырей в Синодальный отдел по монастырям и монашеству. Этот отдел, так же как и Патриарший совет по культуре, включен в число Синодаль-

ных учреждений Русской православной церкви.

Произведены кадровые перестановки в Учебном комитете при Священном Синоде: архимандрит Кирилл (Говорун) освобожден от должности первого заместителя председателя Учебного комитета (возможно, в связи с тем, что часть его электронной переписки, касающейся ситуации в Украинской православной церкви, подверглась утечке и была опубликована), и на эту должность назначен клирик города Москвы, настоятель домового храма Московского государственного университета

имени М.В. Ломоносова протоиерей Максим Козлов.

Члены Священного Синода образовали новые митрополии: Волгоградскую (включает Волгоградскую, Калачевскую, Урюпинскую епархии), Нижегородскую (состоит из Выксунской, Городецкой, Лысковской, Нижегородской епархий), Самарскую (объединяет Кинельскую, Отраденскую, Самарскую епархии) и Ярославскую (в нее входят Рыбинская и Ярославская епархии).

По материалам Патриархии.ru и других информгентств

НОВОСТИ СВЯТО-ФИЛАРЕТОВСКОГО ИНСТИТУТА

БЛАГОДАРНОСТЬ ЗА «ТРУДНУЮ ЛЮБОВЬ»

26 февраля, в день Прощеного воскресенья, состоялась студенческая агапа, которая ежегодно устраивается Ассоциацией выпускников и студентов (АВиС) Свято-Филаретовского института в конце февраля, после сессии.

Для того чтобы поблагодарить Бога за дар духовного образования, на агапе собрались студенты, преподаватели и выпускники СФИ. В самом начале праздничной трапезы председатель АВиС Анна Алиева подвела итоги прошедшего года, отметив, что он стал годом открытий новых имен исповедников XX века, не отказавшихся от своей веры и ее действенного воплощения, какими бы тяжелыми ни были внешние обстоятельства, в которые они попадали. Так, в 2011 году в СФИ активно исследовались труды и жизненный путь епископа Макария (Опоцкого), о котором еще два года назад практически ничего не было известно. Владыка Макарий видел свое глав-

ное церковное служение в катехизации и устройении братств. Также прошедший год был отмечен встречами студентов и преподавателей института с Алексеем Петровичем Арцыбашевым, отбывавшим заключение в советских лагерях по «церковному делу».

Значительную часть участников агапы составляли студенты заочники из различных городов России. Многие из них говорили, что духовное образование дарит им дух свободы и открытости, которого так не хватает сегодня в церкви, да и в обществе. Однако духовное образование в нашей стране, несмотря на его очевидную востребованность, пока еще не оценено по достоинству. Религиозные фонды предпочитают давать средства на благотворительность (в тюрьмы, детские дома, больницы и т.д.), забывая о том, что именно просвещение светом Христовым способно возродить российский общество. Если это воз-

рождение состоится, то и потребность в оказании материальной помощи нуждающимся может значительно сократиться.

В заключение агапы ректор СФИ проф.-свщ. Георгий Кочетков призвал тех, кто еще только раздумывает о получении духовного образования, оставить сомнения, так как «никогда еще качество духовной жизни не было человеку в тягость». Также он процитировал слова богослова Оливье Клемана, который говорил, что «Христовая любовь — трудная любовь». Она не дается тем, кто не хочет трудиться. Впрочем, труд тех, кто получает духовное образование, заключается не только в том, чтобы познавать то, что им дается, но и сразу же щедро делиться полученной драгоценностью. Ведь наше общество, живущее в век техницизма, так истосковалось по подлинности.

Татьяна Васильева
Информационная служба СФИ

ПЕРВЫЙ СЕМЕСТР ПО БОЛОНСКОЙ СИСТЕМЕ

В текущем учебном году Свято-Филаретовский православный христианский институт, как и многие церковные и светские вузы в нашей стране, перешел на болонскую систему образования. С сентября 2011 года студенты I курса обучаются по новому учебному плану, соответствующему Федеральному государственному образовательному стандарту третьего поколения.

Нужно сказать, что многие формы учебной работы, предусмотренные ФГОСом третьего поколения, фактически используются на богословском факультете СФИ с самого начала его существования. Так, модульная структура учебных программ, которую предполагает новый стандарт, соответствует подходу, которого придерживался основатель и ректор СФИ священник Георгий Кочетков, когда создавал институт. Этот подход предполагал всестороннюю подготовку студентов по православному богослужению, церковной антропологии, богословию и церковной истории. В рамках этих направлений, которые сегодня называются модулями, в программу преподавания были включены группы дисциплин. Они нацелены на изучение, во-первых, Священного писания, литургии, сакраментологии, миссиологии, катехетики и гомилетики; во-вторых, этики, эстетики, аскетики и мистики; в-третьих, истории вселенной и русской церкви, экклезиологии, догматики и патрологии, апологетики, философии и истории философии.

На те же принципы, которые лежат в основе болонской системы, были изначально ориентированы и уровни образования

в СФИ, где студенты вначале осваивают бесспорное в православной традиции, а также изучают основные источники в полном объеме (на первых двух курсах), а потом знакомятся с более сложными, проблемными и даже спорными вопросами (на III–IV курсах). А уровень магистратуры должен предполагать умение видеть и, насколько возможно, творчески решать существующие проблемы в той или иной области учения и практики церковной жизни.

Поскольку большинство обучающихся в СФИ всегда составляли люди, уже имеющие высшее образование, и многие из них получают богословское образование в свободное от работы время, программа изначально в большей степени опиралась на самостоятельную работу студентов с литературой и источниками и семинарские формы занятий. Образование в СФИ с самого начала было принципиально ориентировано не на передачу информации, а на формирование специалистов, обладающих, выражаясь языком ФГОСа, «набором компетенций». Таким образом, особенности образовательного процесса и формы преподавания, которые всегда составляли специфику СФИ, — продиктованные стремлением сделать обучение всесторонним, жизненным, целостным и последовательным, — оказались во многом соответствующими новому образовательному стандарту.

В 2011 году был усовершенствован процесс научного и методического руководства выпускными работами. В связи с большим количеством студентов, завершающих обучение на бого-

словском факультете СФИ в 2011/12 учебном году, была создана специальная комиссия по рассмотрению итоговых работ, в которую вошли преподаватели и члены выпускающей кафедры миссиологии, катехетики, гомилетики — богословских дисциплин и литургики. Работа комиссии позволила более внимательно, чем это возможно на заседаниях кафедры, заслушивать студентов, подробно обсуждать работы вместе с научными руководителями и оказывать необходимую методическую помощь.

В настоящее время СФИ готовится к лицензированию магистерской программы по теологии. Отдельное внимание ученый совет уделил подробному обсуждению ее концепции и учебного плана, а также вопросу итоговой аттестации студентов. Отмечалось, что государственной экзамен должен охватывать большое количество учебных дисциплин, чтобы студенты имели возможность показать не только знание предмета, но и умение высказываться по наиболее острым проблемам в области богословия.

С 2011/12 учебного года на сайте СФИ начала функционировать система дистанционного образования «Личный кабинет». Студенты-заочники обоих факультетов СФИ, а также учащиеся заочного отделения богословского колледжа своевременно получают лекции в мультимедиа-форматах и необходимые учебные пособия в электронном виде. В ближайшее время эта система станет доступна и для студентов других образовательных форм.

Информационная служба СФИ

«ПРОИЗВОДСТВЕННАЯ» ФАМИЛИЯ

Инспектор Фабрикантов сфабриковал дело против СФИ

Мы уже не раз писали об антицерковной деятельности ТСЖ «Покровка, 29» и её руководителя Майи Максимовой, стремящейся незаконно отобрать помещения, занимаемые Свято-Филаретовским православно-христианским институтом. Увы, к этому вопросу вновь приходится возвращаться.

ПРОТИВ ЛОМА НЕТ ПРИОМА

В прошедшем году неизвестные лица, представившиеся сотрудниками ТСЖ, попытались вскрыть запасной вход, ведущий в помещения православного учебного заведения. Нападавшие нанесли серьезные телесные повреждения студенту Богословского колледжа СФИ.

КАМАЗ В ПОДВАЛЕ

Не менее скандальным стал случай, когда в октябре прошлого года в подвал жилого дома на Покровке, 29 провалился десятитонный грузовик, груженный горячим асфальтом. Немудрено: председатель ТСЖ М. Максимова долгое время отказывалась даже обсуждать вопрос о проведении противоаварийных работ в злуполучном подвале.

А ТЕПЕРЬ ЕЩЕ И ФМС...

Этот год не успел начаться, а Свято-Филаретовский институт снова оказался вынужденным защищаться. В ходе проводившейся 10 января сотрудниками ОУФМС проверки было выявлено нарушение режима пребывания на территории РФ граждан З.С. Ражабова и Р.Н. Игамкулова. При этом дело об административном правонарушении за привлечение к трудовой деятельности Р.Н. Игамкулова было возбуждено в отношении... Свято-Филаретовского института.

С БОЛЬНОЙ ГОЛОВЫ НА ЗДОРОВУЮ

В 2009 году ТСЖ «Покровка, 29» (а вовсе не СФИ!) приняло на работу Р.Н. Игамкулова в качестве коменданта дома. Однако сразу же после того, как полиция начала расследование фактов незаконной сдачи в аренду пустующих квартир в доме по адресу ул. Покровка, 29, председатель ТСЖ уволила коменданта (проходившего основным свидетелем по делу) и потребовала, чтобы он уехал из Москвы. И немудрено: расследование грозило председателю и правлению ТСЖ возбуждением уголовного дела. Но Игамкулов, незаконно проживающий в пустующей квартире № 43, нигде не уехал и оставался жить в доме. Он по-прежнему открывал въездной шлагбаум, зарабатывая сбором денег с желающих поставить во двор машину. Тогда-то во дворе дома на Покровке, 29 и появились сотрудники УФМС, чудесным образом избавившие Максимова и от Игамкулова, и от хорошо знавших её арендаторов.

Член правления ТСЖ «Покровка, 29» В.С. Горбова сообщила старшему инспектору А.В. Фабрикантову, что Игамкулов уволен из ТСЖ и она не знает, почему он живёт в квартире № 43. Зато о другом «факте» М.Л. Максимова и В.С. Горбова рассказывали с полным знанием дела. Они сообщили Фабрикантову, что после увольнения Игамкулова якобы имело место общее собрание инициативной группы в составе проректора СФИ Д.С. Гасака и жителей дома, которое решило нанять Игамкулова вахтером придомовой территории.

МИЛЛИОН ЗА ФАЛЬШИВКУ

В доказательство обе сотрудницы ТСЖ даже предъявили ксерокопию «протокола» упомянутого «собрания». Правда, там не хватало одной детали — подписи «организатора собрания» проректора СФИ Д.С. Гасака, отсутствовала и фамилия Игамкулова. Но разве это имеет значение

для липового документа и тех, кто его состряпал? Главное, что по делу г-н Фабрикантов выносит вердикт: «...составить административный протокол об административном правонарушении, ответственность за которое предусмотрена ч. 1 ст. 18.15 КоАП РФ в отношении НОУ ВПО «Свято-Филаретовский православно-христианский институт». Раскроем Административный кодекс: итак, православному вузу грозит штраф от двухсот пятидесяти тысяч до восьмисот тысяч рублей либо административное приостановление деятельности на срок до девяноста суток.

ДОКУМЕНТ

Между тем Р.Н. Игамкулов еще в январе направил в прокуратуру г. Москвы и начальнику Управления Федеральной миграционной службы Ф.В. Карпову жалобу на незаконные действия сотрудников УФМС, ответа на которую до сих пор нет. Этот текст красноречиво свидетельствует о методах и средствах получения сотрудниками нужных им показаний:

«10 января 2012 г. примерно в 19.00 я вышел во двор дома, где был сразу задержан сотрудниками ОППМ ОУФМС России по г. Москве в ЦАО (далее — проверяющие). После задержания проверяющие заставили меня пройти в помещение для охраны. [...]

Препроводив меня в данное помещение, проверяющие стали оказывать на меня психологическое давление и заставляли признаться, что я работаю якобы на некую группу автовладельцев, проживающих в доме. Я не хотел признаваться в том, в чем не виноват и к чему не имею никакого отношения, но мне угрожали депортацией из России, если я не буду с ними сотрудничать. [...]

На следующий день меня перевезли из ОВД в помещение УФМС. На мои просьбы предоставить адвоката мне ответили грубым отказом, телефон отобрали, а телефонные звонки совершать не разрешали, изъяли все лекарства. Я страдаю гипертонией и нуждаюсь в приеме лекарств; оказавшись в стрессовой ситуации, я беспокойся за свое здоровье и жизнь, на меня надавили и заставили подписать протокол об административном правонарушении и объяснение.

Я официально заявляю, что ни протокол, ни объяснение в момент подписания я не читал, все факты, там изложенные, отрицаю. Меня припугнули и сказали, чтобы я вел себя тихо, а на суде признал свою вину, и тогда якобы смогу отделаться небольшим штрафом.

Я утверждаю, что никакой незаконной трудовой деятельности в России не осуществлял, ни на какую группу автовладельцев в доме 29 по ул. Покровка не работал и ничего о существовании такой группы мне неизвестно.

Не исключаю, что председатель правления ТСЖ Максимова М.Л. и члены правления ТСЖ Горбова В.С., Лаврина И.А., Шевченко Т.Ф. заинтересованы в том, чтобы меня выдворили из России на время проведения проверки по факту незаконной сдачи отселенных квартир в доме, поскольку я являюсь одним из свидетелей и располагаю важной для следствия информацией. Не исключаю также, что сама выездная проверка инициирована заинтересованными лицами с целью избавиться от меня как от свидетеля».

Таковы факты. Увидит ли их российская система правосудия?

Полностью статья опубликована в «Ежедневном Журнале» <http://ej.ru>

ПРЕСВЕТЛЫЙ МРАК И ВСЕСВЕТЛЫЙ, НЕПОСТИЖИМЫЙ СВЕТ

Слово священника Георгия Кочеткова на Вечерне в Неделю вторую Великого поста, память свт. Григория Паламы



Окончание. Начало на с. 1

Были самые разные теории, которые объясняли этот момент, а святитель Григорий предложил истолковать явление Фаворского божественного света как явление нетварной божественной энергии, как проявление именно энергийного начала в Боге. И он это сделал для того, чтобы, сохранив абсолютную трансцендентность Бога — которая была нужна для того, чтобы отделить Бога-Творца от Его творения, — с другой стороны, Бога с этим же творением соединить. Бог в этом мире присутствует не Своей сущностью, потому что сущность Его надмирна, а Своей силой, Своей энергией. И эту энергию человек может улавливать — своим сердцем, своим умом, соединяя ум с сердцем, просвещая даже свое тело и все свои взаимоотношения с людьми, с миром и с Самим Богом. Человек может улавливать эту энергию настолько, что он сам может просветиться подобно апостолам на Фаворе и сам может оказаться источником этого света. Помните, как апостолы увидели, что из облака божественного мрака, которое осияло Христа, воссиял свет преображения — пресветлый мрак и всесветлый, непостижимый, не воспринимаемый внешними чувствами свет?

Почему это было важно? Потому что если мы стремимся к неким первореальностям нашей жизни, то, естественно, сразу возникает вопрос: а как мы можем их достичь? Как мы можем обрести Бога в своем сердце? Как мы можем свое спасение получить, улучшить, каким образом? Христианство издревле знало учение о синергии, о том, что человеку нужно быть сотрудником, соратником у Бога, т.е. действовать вместе, как бы рука об руку с Богом, и тогда достигается цель христианской жизни — обретение того самого божественного света, того просвещения и того познания, которое в общем-то и является для нас жизнью вечной. Человек стремится к жизни вечной, эта жизнь должна открываться ему еще на земле, когда он живет в своем простом человеческом теле, которое само по себе еще Царства Божьего не наследует, но которое может обрести какие-то новые черты. И всё это должно привести к тому, что человек просветляется, обретает новое, духовное тело, которое уже Царство Божье наследовать может, вместе с душой и духом, а вообще говоря, и вместе со всем миром, который совместим с Богом и божественной благодатью. И именно это имело принципиальное значение. Нужно было показать, что делать человеку на земле после того, как он уже побывал не в сфе-

ре действия закона теней и преданий, а в сфере действия божественной благодати.

Вот человек обретает веру во Христа, а что дал нам Христос? Он дал нам благодать, дал дерзновение и свободу, дал смелость обращаться непосредственно к Богу, восходить прямо к Его престолу, без всяких посредников. Единственный наш посредник — это Слово Божье, Которое есть Сам Бог, и поэтому в каком-то смысле Он и не есть посредник (помните, неделю назад мы с вами уже об этом говорили). И христианство — единственная вера, единственная практика жизни, которая освобождает человека от какого-либо посредства и от какой-либо посредственности, и это принципиально, абсолютно принципиально.

Так что человек, который начинает этот путь, должен знать, может ли он обрести вечную жизнь и как это делается. Да, по вере, по любви своей, по дару Христова просвещения человек уже ощущает дыхание вечной жизни, еще живя на земле. И оказывается, именно здесь и нужно некое внутреннее духовное рождение человека, или его возрождение, т.е. человек должен родиться свыше, или, говоря на современном языке, он должен стать личностью. Он сначала рождается как индивидуальность с потенцией быть чадом Божиим, и если он им становится, то он и становится личностью, в отличие от индивидуальности. И тогда он становится обиталищем, обителью Бога, тогда он проходит Небеса, обретает тайну божественного мрака и божественного света — конечно, настолько, насколько может вместить. Понятно, что до конца такие вещи вместить невозможно, а тем более познавать их. Но идти по этому пути вполне возможно, правда, при одном условии: что в человеке нет того, что этому мешает, что сопротивляется этому.

А что этому может сопротивляться? Всякая наша безалаберность, всякая греховность, все наши страсти, все наши злые помыслы — они нам мешают. Человек хочет двигаться вперед, а как в стране Лилипутии, множество-множество тончайших нитей его сдерживают и никуда не пускают. Человек рвется-рвется, а всё стоит на месте... Эти нити лилипутские надо, конечно, порвать. Вот и возникает проблема борьбы со страстями и со своими дурными, мрачными, темными, греховными помыслами, которые постоянно на нас нападают, постоянно нас отвлекают на молитве, постоянно мешают нам чистым сердцем прославлять Бога и с таким же чистым сердцем смотреть на наших ближних, даже на тех, кого мы любим, что уж говорить про тех, которых

мы не любим или которые уж очень не любят нас. Вот здесь-то и обретает свою почву, свое основание вся аскетическая традиция нашей церкви, потому что борьба с этими помыслами и страстями, вопросы о том, какие они, как взаимосвязаны, — всё это описывается святыми отцами в их аскетических и мистических трактатах.

Ну, о мистике мне здесь много говорить сейчас, наверное, не нужно, хотя, конечно, разговор о божественном мраке и божественном свете, о божественной сущности и божественных энергиях — это, вообще говоря, область мистики. Почему? Потому что это, в конечном счете, область самого глубокого опыта человека, что действительно требует духовного рождения, духовного возрождения. Потому что в обожении человека, в теосисе, есть, безусловно, тайна. Это некое таинство веры, молитвы и жизни, которое уже выходит в самую высокую и глубокую область божественных тайн. Бог стал человеком, чтобы человек стал богом. И как же человек становится богом, каким образом? Вот именно так: обретая жизнь вечную, насыщаясь божественной энергией, божественной благодатью, божественным светом. Это и есть обожение. Это то, что имеет не просто индивидуальное значение, но значение соборное и вселенское, космическое.

Человек — микрокосм, но он не только микрокосм, а, как вы помните, еще и макрокосм и микрокосм — т.е. он есть маленький мир, но при этом он же еще и большой мир (потому что в нем есть нечто большее, чем всё, что есть в мире тварном) и он же есть маленький бог (это чтобы не путать с большим). И всё это как раз и составляет, вообще говоря, самую интересную и самую трудную — хотя при этом и самую необходимую всем нам — область церковной жизни и церковного созерцания, которое и вводит нас в эту мистическую жизнь. И Великий пост в этом смысле замечательное время, потому что здесь у нас как раз больше сил, больше времени, больше возможностей для очищения нашего ума и сердца, для исправления наших взаимоотношений с Богом и ближними, как и со всем миром. У нас появляется новое дерзновение устремиться на стезю обретения божественной энергии, божественного света, у нас есть как бы специально выделенное время для того, чтобы тратить на это больше сил и чтобы воссоединить в себе то, что обычно в человеческой жизни бывает разделено, причем разделено недолжным образом. Это касается многих вещей, и сейчас опять-таки трудно говорить об этом подробно.

Вот поэтому-то, дорогие братья и сестры, мы всегда и встречаем Великий пост с такой радостью. Во время поста мы не просто вспоминаем о том, каков наш путь — что в нем является целью, а что средством, что стоит на первом месте, а что на втором и на десятом, а чего вообще в нашей жизни быть не должно, — но мы еще и пытаемся при этом как бы опытным путем проверить все то, что дает нам Бог и что существует в Церкви на самой глубине ее жизни и опыта. Потому что нечто подобное должно зародиться и в нас, и если этого не будет, то пост наш будет только внешним, а не внутренним, то есть, в общем-то говоря, малополезным, а если сказать еще круче, вообще никому не нужным, потому что если он будет только внешним, то это вообще не есть христианский пост. Христианским пост является только тогда, когда внешнее сочетается с внутренним. Так же, как и рождение наше должно быть и внешним, и внутренним, да и всё, что мы с вами делаем, должно иметь и внутреннее, и внешнее измерение. И одно без другого, как вы хорошо понимаете, в нормальном случае не существует. Не случайно Евангелие нам говорит, что Тот, Кто сотворил внешнее,

Он же сотворил и внутреннее (см. Лк 11:40), т.е. эти вещи очень связаны и родственны. Поэтому мы не только не унываем во время Великого поста, как бы ни пришлось нам поститься, но наоборот, радуемся, потому что чувствуем большую силу благодати, потому что ощущаем, как Господь нас ведет и обличает, пусть иногда мы и попадаем при этом в какие-то неожиданные или даже довольно тяжелые по внешнему суду обстоятельства. Но Господь всегда рядом, и не просто рядом, но Он Сам находит путь внутрь нашего сердца. И это видно по плодам, это видно по расположению нашего сердца, по нашей жизни, насколько мы ее можем понять и адекватно оценить.

Так что, дорогие братья и сестры, будем радоваться! Когда мы слышим церковные песнопения и поздравляем друг друга «с постом приятным» и «с временем веселым» Великого поста, мы действительно должны понимать, о чем говорим, почему пост у нас приятный и почему это время веселое. И Сам Господь так же описывает пост в Нагорной проповеди, как вы знаете. Будем же поститься, понимая, что сразу жить так, как надо, в полной мере не получится ни у кого и никогда. Не надо обольщаться: ни у кого никогда это не получается. Для этого нам и дана, слава Богу, наша жизнь на земле. И она дается ровно на столько, сколько нам нужно для того, чтобы эти свои потенции раскрыть. Когда мы всё сделаем на земле, тогда уже можно переходить куда-то в мир иной. Так что надо стремиться жить со Христом, в благодати Святого Духа, надо стремиться жить во свете, даже проходя «долиной смертной тени» или через божественный мрак, потому что как Моисей «вступил во мрак, где Бог» (Исх 20:21), так и нам следует познавать Бога через этот светлый мрак.

Святой Григорий Палама, когда описывал этот опыт — для того чтобы оправдать древнюю практику монахов и древнее свидетельство о том, что человек может стать светом, может буквально просиять этим божественным светом, — конечно, напрягал все свои словесные, интеллектуальные и всякие иные способности. Он делал это для того, чтобы люди что-то поняли, что-то сохранили, чтобы они не обольщались, не заблуждались в своей духовной, христианской жизни. Нельзя сказать, что он смог сделать всё, потому что невозможно человеческими словами все это описать. Конечно, его формулы имеют антиномическое звучание, и их, безусловно, можно критиковать, как и вообще любую человеческую формулу. Вообще нет ничего интеллектуального или умопостигаемого, что нельзя было бы критиковать. Бог выше всего чувственного и умопостигаемого, интеллигибельного, и мы с вами это прекрасно знаем. Поэтому, с одной стороны, нам надо ценить все усилия по воплощению в слове духовного опыта — опыта спасения, опыта преображения, опыта обожения, опыта синергии, — но с другой стороны, мы все-таки должны при этом не переоценивать внешних форм выражения. А так иногда бывает, когда люди дух заменяют буквой, забывая, что «буква убивает, а дух животворит». Не будем цепляться за букву — даже букву святоотеческую, даже букву Священного писания, — но будем прежде всего искать дух и смысл, потому что именно в этом и заключается наша цель. Будем стремиться к тому, чтобы не терять ничего из церковного опыта, к тому, чтобы сердца наши расширялись под действием божественной благодати, чтобы мы действительно могли быть храмами Духа Святого, настоящими вместилищами божественного Света! Будем стремиться и к тому, чтобы никакие страсти, никакие помыслы не мешали нам в этом!

Аминь.

РУССКИЙ ХРАМ ВО ФРАНЦУЗСКОМ МУАЗЕНЕ: ПАРАДОКС АРХИТЕКТУРНОГО АВАНГАРДИЗМА



Церковь во имя Казанской иконы Божьей Матери в Муазене, в 60 км к юго-востоку от Парижа, следует отнести к наиболее ярким произведениям русского храмового зодчества второй половины XX столетия. И не только потому, что в ней находятся фрески отца Григория (Круга), а также иконостас сестры Иоанны Рейтлингер. Изумляет архитектура этого сооружения — пожалуй, единственный пример отражения в русской православной традиции художественных принципов авангарда. Удивляет и почти житейная история создания храма: на протяжении двух десятилетий он воздвигался, по сути, личным подвигом одного человека. Автором проекта и строителем был основатель монастырского скита архимандрит Евфимий, в миру Григорий Александрович Вендт (1894, Россия — 1973, Франция).

Он родился в Сергиевом Посаде, окончил с золотой медалью гимназию, проявлял большие способности к математике, учился в московской Высшей инженерной школе, получил диплом инженера-механика, в Гражданскую войну воевал на стороне Белой армии в чине поручика, в 1920 году эмигрировал, закончил Политехнический институт в Праге, затем Свято-Сергиевский богословский институт в Париже, в 1932 году принял монашество, в 1938-м основал женский скит в деревушке Муазене.

Долгое время крошечная церковь располагалась в подвале жилого дома, затем о. Евфимий отважился возвести каменный храм, создал его чертежи и в 1955 году, несмотря на явный недостаток средств и стройматериалов, приступил к работе. С ведома хозяев соседних полей он собирал на них камни, на тачке привозил к стройке, месил раствор и возводил стены. Неудивительно, что строительство храма продолжалось до 1969 года, но ещё до его завершения расписывать церковь был приглашён о. Григорий (Круг), который в 1964—1966 годах, следуя указаниям и чертежам настоятеля, создал в ней свои фрески и некоторые храмовые иконы, тогда же из прежней церкви в новый храм были перемещены ряд икон и иконостас письма сестры Иоанны.

Безусловно, облик церкви в Муазене определился ещё на уровне проекта. (К сожалению, в последующие годы внешний вид храма был сильно искажён переделками). Даже в плане эта церковь не похожа на традиционную, представляет собою вытянутую неправильную трапецию. Алтарь, ориентированный на юго-восток, помещён между острым и тупым углами малой скошенной стороны, две боковые стены образуют одонное внутреннее пространство храма, которое замыкает западная стена, поставленная перпендикулярно центральной оси. Церковь увенчивает луковичный куполок и круглый барабан с крестом привычных форм, но в остальном храм далёк от традиционного. Он представляет собою сложный сочленённый объём с изломанными, чуть сходящимися кверху боковыми стенами. Двускатное покрытие имеет стороны неравной кривизны: угол поперечного наклона южной стены круче, чем северной, более плоской. Стены изготовлены из бето-

на, но их нижняя часть облицована местным камнем и напоминает крепостные сооружения северорусских монастырей. В верхней части стены оштукатурены и оставлены без побелки, что дополняет важный контраст между их разнонаклонными вертикальными плоскостями. Игра фактур видна и на кровле храма: над алтарём она выполнена из гладких кусков серебрястой и кровельной жести, а над верхней частью крыши и чердаком водружена ребристая платформа из листов чёрного железа — с целью выровнять кровлю и подвести её к купольному четверику. По контурам эти разнородные поверхности разделены высокими декоративными рёбрами. Несмотря на крайнюю стеснённость в средствах выражения, о. Евфимий сумел создать эффект разнообразия архитектурных форм, их сложного ритмического единства и напряжённой динамики.

Примечательно, что в соответствии с замыслом архитектора в здании нет ни одного прямого угла, что должно вызывать ощущение его «неотмирности», непохожести на земные сооружения. Внутреннее пространство, следуя законам обратной перспективы, раскрывается от высоко поднятого над полом алтаря вместе с расходящимися стенами, ступенями солеи и повышающимся потолком. Этими линиями эманиции «софийных» энергий и определяется внешняя архитектура храма. В алтаре пластическая экспрессия многократно возрастает: взгляд наталкивается на острые углы, выступающие грани, скошенный, изломанный потолок. Здесь многоугольное пространство являет пластическую метафору «пещеры», куда нисходит божественный Дух, воплощённый в Христе, где будто взрывается «ад мысленный» и происходит таинство воскресения душ. Символическое значение имеет и освещение храма: через треугольные потолочные люкарны в алтаре льётся свет небесный и вместе с ним неведомое, «троичное» сияние, а в трапезную через окна в стенах и на хорах проникает свет зримый, вещественный.

Внутри храма на лопатках — этих стилизованных столбах — в соответствии с традицией изображены святые, но перед алтарём справа и слева вместо них помещены фресковые образы восседающих на тронах Богородицы и Святой Софии Премудрости Божией — не только мистических «опор», но и «строительниц» Вселенной Церкви. Лопаткам внутреннего пространства соответствуют наружные — по три с боковых сторон и на алтарной апсиде. Очевидно, что, приставленные к бетонным стенам, они не несут никакой нагрузки, кроме смысловой: все вместе на языке архитектуры лопатки передают крайне важную для о. Евфимия «софиологическую» идею этого храма и храмосозидания в целом: «Премудрость созда Себе Дом и утверди столпов седмь». (Притч 9:1)

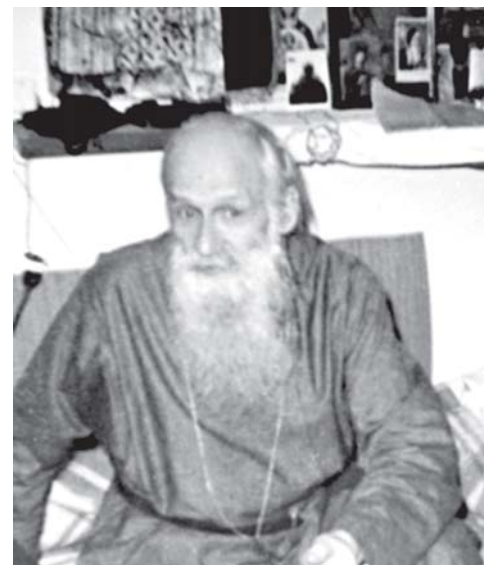
Оригинальная софиология о. Евфимия изложена в его трёхтомном трактате «Начертание и наречение решений отрешенного». Графика и грамматика догмата (1972). Слово «отрешенного» можно отнести и к автору труда, в монашестве отрешившегося

от мира, и к архитектуре храма, «отрешенного» от всего земного. Если же отвлечься от богословских истолкований, асимметричная, кривоугольная в плане, изометричная и проекциях церковь в Муазене предстаёт неким «кубофутуристским» сооружением, наподобие объёмных композиций Бориса Королева или фантастических «храмов» Живискульптарха рубежа 1910—1920-х годов. И такое впечатление не случайно: о. Евфимий, несомненно, был хорошо знаком с эстетическим наследием русского авангарда. Об этом свидетельствуют его теоретические сочинения, в которых не раз давал себя знать интерес автора к творчеству В. Хлебникова.

В сопроводительной записке ко второму тому трактата, адресованной 17 октября 1971 года о. Борису Бобринскому, о. Евфимий полусмешливо называет себя «футуристом»: «через мат<ушку> Бландину (А.В. Оболенскую) от библиофила А.П. Струве я получил книжку стихов Хлебникова, а в ней упоминание о его языковых теориях <...> — достать бы это — в сопоставлении с моими! Думаю, что после дополнительных 200-сот <страниц>, за меня примутся и как за софиолога, и как за футуриста». Однако люди, хорошо знавшие автора, эту самооценку воспринимали вполне серьёзно. Игумен Геннадий (Эйкалович) видел в писаниях о. Евфимия «отражение причудливых футуристических тенденций», утверждал, что строитель храма в Муазене «не только знал „философию зауми“ Хлебникова, но и разделял её». В одном из ответных писем к нему о. Евфимий характеризовал себя так: «Я — инженер, изобретший Перворисунок Неба <...>, взорвал нормы языково-языческой грамматики языка». Неудивительно, что в архитектуре своей церкви о. Евфимий решил «взорвать нормы» традиционного храмосозидания.

В «Истории сооружения храма» он признавался, что решение возвести столь необычную церковь было похоже на мистическое озарение, что её будущий образ предопределил кривоугольный участок земли со сходящимися, косо усечёнными сторонами и наклонившимися внутрь стенами старого каменного забора. Именно в этом месте о. Евфимий увидел пространство алтарной части будущей церкви, и её строительство исходило от этой отправной идеи, ею он объяснял и сознательный наклон стен, и «допущение гиперболизма обоих скатов крыши», «выгнутость» кровли и одновременно «вогнутость» потолка церкви, отказ от купола и «привычной для православного глаза „миллионности“». Задолго до написания своего «Начертания» он попытался из бетона и камня создать «отрешённый» образ храма «софийной конструкции» — неземной, абстрактный. И в этом смысле его творение также можно считать «авангардистским».

Было бы неверно рассматривать церковь в Муазене как фантазию одинокого самотучки от архитектуры. Наследие и биография о. Евфимия плохо изучены, но даже в отсутствие прямых доказательств его сознательного обращения к опыту архитектурного авангарда, необычный замысел созданного им храма более всего соответствует парадигме авангардистского мышления:



решительный отказ от традиций, свободное личностное творчество, метафизическая концептуальность (в духе К. Малевича). Стиль этого церковного здания не следует напрямую соотносить с каким-то из течений в архитектуре XX столетия, в нём претворились разные зодческие идеи: от русского средневековья до конструктивизма. Подобно К. Мельникову, о. Евфимий работал вне стилей, следуя собственной «системе» взглядов. Эстетической сутью этой системы, по нашему мнению, был архитектурный рационализм, понятый как аскетизм мысли и формы. Перефразируя Н. Лавовского, он мог бы сказать, что церковное здание — это пространство, оформленное Святым Духом.

Архимандрит Евфимий откровенно заявлял о своём «остром отталкивании от всех мировоззрений, сделанных ученостью, а не видением». Трудно сомневаться в том, что свой храм он создавал независимо от каких-либо архитектурных авторитетов XX века: его проект был задуман сразу после войны, задолго до начала строительства Ле Корбюзье знаменитой католической капеллы Нотр-Дам-де-О (1950—55 гг.), перевернувшей традиционные представления о религиозной архитектуре.

В русском православном зодчестве церковь в Муазене остаётся исключением, ярким примером творческого персонализма. Она создана в широком культурном контексте русско-европейского модернизма, художественные эксперименты которого были глубоко переосмыслены, а авангардистская «игра форм» сменялась мистическим видением и богословской проповедью, произнесённой на языке храмовых искусств. Храмосозидание о. Евфимий считал высшим видом человеческого творчества — софийным сотворчеством с Богом: «Я построил Храм, и Лицо Храма стало моим, и моё Лицо стало Храмом».

Валерий Байдин, культуролог, доктор славянской филологии (Нормандия)
21 февраля 2012 г.

Полностью статья опубликована на сайте: gazetaki.ru.

Впервые опубликована на портале «Русский мир»: russkymir.org/rm/index.php/muazenz



Сегодня мы вновь обращаемся к памяти новомучеников. О том, как нужен всем нам сегодня их опыт, без слов свидетельствует отношение самых разных людей к выставке «Неперемолотые» (см. новости на с. 2).

Вглядываясь в их лица, вчитываясь в сохранившиеся письма, проповеди, воспоминания, мы стараемся понять, что в нашей сегодняшней церковной жизни продолжает почти прерванную живую традицию, а что, может быть, ей противоречит, даже если при этом и прикрывается «благозвучными словесами».

Каждый, кто стремится к возрождению общинно-братской жизни, не может не воспринимать как братскую поддержку слова свмч. Анатолия Журавского: «Нужно организовывать внеприходские братства. Внешние формы таких братств не важны. Важно только, чтобы члены каждого из братств находили пути к душе друг друга и воистину были бы едины. Братство должно быть союзом любви, организуемым по образу Святой Троицы и связуемом в таинстве Евхаристии. <...> Кроме литургических собраний члены братства должны собираться для совместного молитвенного чтения Евангелия и святоотеческих творений, для

обсуждения наболевших вопросов церковной жизни, для обсуждения социальных вопросов с точки зрения православия, для того, чтобы делиться друг с другом трудностями личной религиозной и частной жизни каждого из братьев и для совместных трапез по примеру первых христиан. Каждый из членов братства должен полностью входить в жизнь других. Между членами братства должно быть до конца проведено начало взаимопомощи во всех областях, в области имущественной вплоть до общения имуществ. Женщины должны принимать в братстве самое широкое активное участие».

Не можем мы не вспомнить и отношение безбожной советской власти и её тайной полиции к таким союзам верующих. Если во многом подконтрольное «отправление религиозного культа» в какой-то степени могло (по крайней мере, временами) быть «дозволено», то неподконтрольная, не уловимая никакими «уполномоченными по делам религий» свободная общая «домашняя» жизнь братств (всегда поддерживавших храмы, но способных в крайнем случае существовать и без них) выселывалась и каралась безжалостно. Главный пункт обвинения не одной лишь прмч.

Марии Гатчинской гласил: «Участует на нелегальных собраниях, где читается евангелие». Вам это ничего не напоминает в нашей сегодняшней жизни? Мне — напоминает. Как часто люди, пришедшие на оглашение, начавшие проходить катехизацию перед крещением или первой исповедью (а иногда — для восполнения этого опыта, так и не полученного большинством сегодняшних членов церкви) вдруг наталкиваются в тех или иных местах «всемирной паутины» на творения профессиональных сектоедов, объединившихся вокруг А.Л. Дворкина, и уходят — чаще всего «в никуда» — испугавшись того, что на огласительных встречах Священное писание читают вместе и разбирают на квартирах! Чьими же наследниками являются те, кто видит в свободном проявлении церковной жизни злоеший признак?

Будем же всматриваться в наше недавнее прошлое, в жизнь самых близких к нам по времени святых. Будем учиться бесстрашию и подлинности, укорененности в жизни церкви, будем стремиться к совершенной любви. К той любви, которая изгоняет страх, какой бы благочестивой формой он ни прикрывался.

Александра Колымагина

«УЧАСТВУЕТ НА НЕЛЕГАЛЬНЫХ СБОРИЩАХ, ГДЕ ЧИТАЕТСЯ ЕВАНГЕЛИЕ»

Преподобная Мария Гатчинская, в миру — Лидия Александровна Лелянова, родилась в Петербурге в купеческой семье в 1874 году. В Петербурге прошли детство и молодость Лидии, здесь она закончила женскую гимназию, но сдавать выпускные экзамены ее привезли из дома в инвалидной коляске — Лидия заболела энцефалитом, который очень скоро дал тяжелое осложнение — болезнь Паркинсона. Все тело ее стало неподвижным и болезненным, речь сохранилась, но говорила она с полужакрытым ртом, очень медленно и монотонно. Вопреки страшному прогнозу врачей, которые предсказывали, что болезнь будет провоцировать развитие раздражительности и повышенной возбудимости, ярко выраженного эгоцентризма и приведет к постепенному разрушению личности, Лидия не только не деградировала психически, но обнаружила совершенно необычные, не свойственные таким больным черты личности и характера: она была мирной, сосредоточенной в себе, углубилась в постоянную молитву, без малейшего ропота переноса свое тяжкое состояние.

В 1909 году болящую перевозят в Гатчину на попечение старшего брата Владимира и сестры Юлии, которые трогательно заботились о ней до самого ее конца. Первое время жизнь Лидии протекала лишь в узком кругу знакомых семьи Леляновых. Но к 1921 году вокруг матушки сложилась духовная семья. В маленькой комнатке прикованной к постели Лидии собирались сестры для молитвы, чтения святых отцов и духовных бесед. В основном это были двадцатилетние девушки из Гатчины: Ольга Эдуардовна Вейерт — уроженка Гатчины и духовная дочь матушки Марии, Вера Ивановна Максимова — учительница, Марфа Клячкина — посудомойка в станционном буфете, медсестра Зинаида Ермилова, Евгения Никифоровна Тимофеева из Мариенбурга (исполняла обязанности распорядительницы) и многие другие сестры, позднее пострадавшие за свою веру. Раньше всех была выслана Вера Ивановна, за нею, тоже в 1932 г., последовала Ольга Эдуардовна...

Молитвенный кружок назывался Иоанновским, по имени святого праведного Иоанна Кронштадтского, которого очень любил создатель и духовный наставник кружка протоиерей Иоанн Смолин, бывший с 1922 г. священником Покровского Подворья Пятогорского монастыря в Гатчине, очень любимый народом, потому что «он очень хорошо говорил, и на его проповедях нередко плакал он сам и рыдали все молящиеся...»

После его кончины 25 января 1927 г. духовником общины стал молодой батюшка о. Петр Белавский (1892—1983), служивший в это время в Александро-Невской церкви в Тайцах, в четверти часа езды по железной дороге. У него подолгу жил архиепископ Гдовский Дмитрий (Любимов), представитель митрополита Иосифа (Петровых) в Ленинграде.

Духовное окормление о. Петра длилось без малого три года — осенью 1929 г. он вместе с архиепископом Дмитрием (Любимовым) был в Тайцах схвачен чекистами и затем отправлен на Соловки. С заключенным в Соловки о. Петром м. Мария поддерживала переписку. Она диктовала свои письма сестре Юлии. Одно из писем к о. Петру, пришедшее на Соловки, сохранилось.

Из письма мы узнаем, что и после ареста о. Петра кружок вокруг матери Марии продолжал существовать, а также о том, что ее физические страдания невероятно усилились, и даже любое прикосновение вызывало сильную боль. Мать Мария лежала всегда на спине; тела ее не было видно; от шеи она была покрыта, до конца постели, черной мантией. На голове был черный монашеский апостольник. Руками она не владела совершенно, но на мантии ее всегда лежали четки.

На стенах большой комнаты, которая служила приемной и прилегал к келье м. Марии, можно было увидеть фотографии священномученика митрополита Вениамина Петроградского и митрополита Иосифа (Петровых). Владыка Вениамин написал на своей фотографии: «Глубокочтимой страдальце матушке Марии, утешившей, среди многих скорбящих, и меня грешного». Владыка Иосиф оставил на своей фотографии большую выписку из своего духовного дневника «В объятьях Отчих».

Именно по благословению священномученика Вениамина раба Божия Лидия была пострижена в монахини с наречением имени Мария в честь равноапостольной Марии Египетской. Произошло это в год мученической кончины владыки (1922).

Среди посетителей м. Марии были также известные личности, как будущий священномученик протоиерей Викторин Добронравов, архиепископ Дмитрий (Любимов), руководители петроградских братств архимандрит Лев (Егоров) и его брат Гурий (будущий митрополит), иеромонах Варсонофий из Феодоровского собора Царского Села, последний духовник Серафима Вырицкого священник Алексей Кибардин и другие.

Матушка была посещаемая многочисленными паломниками. Посетивший ее в 1927 г. профессор М.И. Андреевский, сам получивший утешение от матушки Марии, был также свидетелем ее чудесного воздействия на других. «Юноша, унывающий после ареста и ссылки отца-священника, — вспоминает он, — вышел от матушки с радостной улыбкой, сам решившись принять сан диакона. Молодая женщина от грусти пришла к светлой радости, решившись на монашество. Пожилой мужчина, глубоко страдавший после смерти сына, вышел от матушки выпрямленный и ободренный. Пожилая женщина, вошедшая с плачем, вышла спокойная и твердая».

18 февраля 1932 г. повсеместно прошли массовые аресты монашествующих. В Гатчине были арестованы сестры закрытого Нежадовского монастыря и сестры По-



кровского подворья Пятогорского Воховского женского монастыря.

А на следующий день, в пятницу 19 февраля, арестовали и мать Марию с сестрой Юлией Александровной. В постановлении на арест м. Марии прямо вменялось в вину исповедание веры: «Участвует на нелегальных собраниях, где читается евангелие, на которые приглашается местное население и в беседах на религиозные темы ведет антисоветскую пропаганду». Как вспоминали современники, «мать Марию волокли со второго этажа их дома два чекиста, прямо по полу, несмотря на ее крики от боли, погрузили в грузовую машину и увезли в Ленинград». На следующий день после ареста в больнице ДПЗ беспомощную монахиню подвергли медицинскому осмотру (в больнице, которая находилась на Фонтанке и называлась больницей им. 25 октября, бывшая Александровская). Главным врачом было подписано медицинское освидетельствование тяжелого заболевания м. Марии, в котором говорилось, что больная «представляет из себя редкую уродливость и болезнь ее в данном состоянии неизлечима», нуждается в постоянном уходе не менее 2-х человек и подлежит переводу в гражданскую больницу или в дом призрения. В больнице ее подвергли мучительным медицинским опытам — подрезали сухожилия.

Показания матери Марии, зафиксированные 16 марта 1932 г., подписали ей приговор. Мать Мария заявила следователю, что по религиозным убеждениям она является истинно православной. Кроме того, она сказала: «Я считаю, что митрополит Сергей напрасно велел молиться за совласть, так как ей это не нужно. И вообще, пусть за нее молится кто сам хочет...»

В обвинительном заключении по делу, подписанном 19 марта 1932 г., говорится: «В условиях обостренной классовой борьбы и ожесточенного сопротивления, оказываемого контр-революционными элементами развитию социалистических форм хозяйства, активную роль играют церковные сектанты, пытаясь всяческими способами противодействовать делу социалистической стройки...» Приговор — 3 года ссылки в глухую провинцию.

Мать Мария скончалась в больнице 2-го отделения дома предварительного заключения 17 апреля 1932 г. Тело было выдано ее невестке с указанием похоронить без огласки. Погребение состоялось на Смоленском кладбище неподалеку от часовни Ксении Петербургской.

В 1981 году монахиня Мария Гатчинская была прославлена в сонме новомучеников и исповедников Российских Русской православной церковью Заграницей.

17 июля 2006 года Священный Синод Русской православной церкви причислил м. Марию к лику святых в сонме новомучеников и исповедников Российских.

26 марта 2007 г. состоялось обретение святых мощей преподобномученицы, которые были затем торжественно перенесены в Гатчинский Павловский собор, где покоятся ныне в резной раке для поклонения.

Юлия Антипина

Впервые статья в сокращении была опубликована в журнале «Вода живая», здесь она публикуется в авторском варианте. При подготовке статьи были использованы материалы, выложенные в Интернете Виктором Васильевым, исследователем жизненного пути матери Марии и составителем её жития.

С ДНЕМ РОЖДЕНИЯ, ОТЕЦ АНАТОЛИЙ!



*Вот говорят, что нет чудес на свете,
а Анатолий Журавковский —
живое чудо: такой больной и деятельный.
(Академик Феофил Гаврилович)*

*Пила звенит. Молчи. Терпи. Так надо.
В себя войди. В венце живых лучей
В глубинах сердца — храм. Готовь елей,
Войди в алтарь и засвети лампаду.*

*...
Пусть жизнь в оковах. Дух уже расторг
Оковы тьмы. Путь неукорный к раю
Открыт. Любовь есть рай. Я знаю.
И в сердце тишина, молитва и восторг.
(Из писем о. Анатолия Журавковского)*

какой-то уголок в жизни, не какое-то «дело», но устроить самую жизнь во всем многообразии ее проявлений» (из письма, написанного в 1923 г. из ссылки).

Отец Анатолий хотел создать общину, где Христос не был бы случайным гостем, где Ему принадлежало бы все, где все светилось бы Его именем, наполнялось Его благодатью. Особенно благоговейно община готовилась к Литургии.

Поэтому нет ничего удивительного в том, что община храма Св. Марии Магдалины подверглась гонениям раньше других. Меньше чем через два года церковь закрыли, а в ночь со среды на Страстную четверг (март 1923 г.) отца Анатолия арестовали.

Между тем община о. Анатолия после его ареста и закрытия храма в конце в 1923 г. не распалась, а продолжала следовать за Христом.

Вернулся из ссылки отец Анатолий в 1925 г., а в 1930-м его арестовывают вновь.

Покров Пресвятой Богородицы (14 октября 1930 г.) был последним днем его служения. И снова арест, Лукьяновка, Лубянка, Бутырка. Следствие в московских тюрьмах длилось год, после чего был вынесен приговор — «к высшей мере наказания, расстрелу», который был заменен десятью годами концлагерей. Начались лагерные мытарства — Свирские лагеря, Соловки, Беломорканал (Северные Лагеря Особого Назначения — СЛОН).

В лагерях общение между о. Анатолием и членами его общины не прерывалось. Он получает письма, иногда посылки от общинников, живо отзывается на каждое их сообщение, сочувствует, ободряет, наставляет каждого, у кого случалось горе. Несколько раз общинники смогли навестить своего пастыря.

Без любимых сестер и братчиков о. Анатолию было очень трудно. Удивляет, что не чрезмерная физическая нагрузка угнетала его больше всего (он никогда не жаловался на житейские тяготы, а писал, что у него «все хорошо», хотя мы легко себе можем представить это «хорошо»), но больше всего страдал он от одиночества, от попрания образа Божия в человеке. Ему было горько слышать вокруг ругань, мат, горько видеть, как унижается человеческое достоинство в человеке.

Последнее письмо его от 10.11.37 г. было очень кратким: «Не волнуйся, не беспокойся, что так редко теперь пишу. Я жив и здоров. Может быть, скоро напишу подробнее и буду писать чаще».

После него, спустя три года, пришел ответ: «За вновь содеянное преступление осужден на 10 лет строгой изоляции без права переписки».

В 1955 г. якобы из Петрозаводской тюрьмы пришло извещение о том, что 10 октября 1939 г. «Журавковский Анатолий Евгеньевич умер от туберкулеза, осложнившегося воспалением легких».

Но сейчас известно, что о. Анатолий был расстрелян 3 декабря

1937 г. в 1 час 15 минут «по приговору лагерной тройки» и покойн — в урочище «Сандармох» в одной из общих могил.

5 августа** 2011 г. на мемориальном кладбище «Сандармох» членами Преображенского братства была установлена памятная доска Анатолию Журавскому, мученику за веру.

Несмотря на то, что священнический путь о. Анатолия был сравнительно недолог, — он был рукоположен в 23 года, первый арест пришелся на 26 лет, второй — на 33 года, затем — следствие, лагеря и расстрел в 40 лет — он многое успел сделать и как проповедник, и как пастырь. В том числе и явить в своей жизни и в жизни окормляемой им общины в ту меру, в какую это было тогда возможно, ту самую «христианскую общественность», что, несомненно, принесло свои плоды, за которые мы и сейчас благодарим Бога, вспоминая Его верного служителя — о. Анатолия Журавского, и верим, что состоится встреча, о которой он писал уже очень давно:

«...Ты спрашиваешь о будущей встрече, и сердце боится всецело отдаться утешению веры. Но нам ли в этом сомневаться? Ведь опыт любви, весь опыт Церкви со дня Его восстания из мертвых — нерушимый залог нашего упования. Более несомненно, чем наше собственное бытие — эта грядущая встреча, когда мы познаем друг друга совершенным познанием, неведомым на земле, и возлюбим совершенной, еще не открывшейся здесь любовью. И мало этого. Эта грядущая встреча — не только наша надежда, но прямая цель нашей жизни. Каждое наше движение, каждая мысль, каждое желание благо, воздействуя на невидимые, но глубочайшие тайны мира, приближают или, напротив, замедляют миг мирового преображения...»

**Анна Сахарова,
Преображенское братство
март 2012 г.**

* «...он хотел служить в "небольшой красивой церкви на берегу моря, и сквозь окна должно быть видно необъятное, широкое море, волны которого будут омывать стены храма". В каком-то смысле эти мечты сбылись в оскверненном соловецком храме на берегу холодного океана. Среди барачной грязи и замордованных людей о. Анатолий молитвенно созерцал проблески неизреченной славы Божественного замысла о человеке. "Благословение миру и жизни звучит в глубине сердца непрестанно", — писал он». («Навстречу другому», Павел Проценко, портал «Религия и СМИ»).

** 5 августа 1937 года издан приказ НКВД СССР № 0044, который положил начало операции массовых «чисток».

Для написания материала использовалась следующая литература:

1 Магдалина Глаголева-Пальян. Священник Анатолий Журавковский. Режим доступа: <http://ekaterina.org.ua/pages/zhuravkovsky.html>

2 Свящ. Анатолий Журавский. Материалы к житию. УМКА-PRESS, 1984. 228 с.

3 Екатерина Степанова. Жизнь в Церкви и Церковь в жизни всех. К 115-летию священника Анатолия Журавского <http://www.psmb.ru/>

4 Анна Сахарова. Люди, не убивайте друг друга <http://www.psmb.ru/>

5 Жизнь общины для меня дороже моего личного существования. <http://gazetaki.ru/>

ИЗ ПРОПОВЕДЕЙ

Мы говорим, что веруем в Него. Где же наша вера? Почему не свидетельствуем мы о ней? Почему не исповедуем Его перед лицом торжествующих врагов? Почему мы безмолвствуем, когда они говорят громко? Не благовествуем среди них? Мы веруем. Но наша вера так зыблема в нас, что достаточно ничтожного повода, чтобы породить неуверенность в нашем сердце. (Смердяковские сомнения, подчеркнутые на страичке копеечной брошюры, заставляют нас самих вопрошать и волноваться). Мы любим, но наша любовь слишком спокойна и разумна. Вот здесь, перед нами, лежит крест — символ христианского безумия. Он говорит нам о том, Кто, по словам Дионисия Ареопагита, до безумия возлюбил нас. Власть, а не умом, требует Он от нас ответного безумия любви. Вот, вы выйдете сей-

час из храма и вынесете с собой воспоминания о сладких звуках, услышанных вами и светлых образах, пронесшихся перед вами в молитвах. Но знайте, что не для того создала вас сегодня Церковь, чтобы нежить и радовать вас. Она собрала вас, чтобы вознести на крест, на котором был распят Искушитель. Она хочет пронзить ваше сердце тем же орудием неутолимой скорби о Нем, которым там, у креста, было пронзено сердце Богородицы. Она призвала вас, чтобы взяли от вас дар высшей любви, полной и совершенной до безумия, пленить ему все ваше существо, принять жертву всей вашей жизни. Знайте же и помните об этом.

**Суббота Крестопоклонная,
6 марта 1922 г.**

**Свящ. Анатолий Журавский
"Мы спасаемся Его жизнью".
Дух i літера, 2012 (predanie.org)**



ИЗ ПИСЕМ

30.9.1932

Канун Покрова. Ночь.

Недавно как-то проснулся поздно ночью. Спят кругом... темный душный барак с мерцающим около потолка фонарем. Тела струились. Много, много людей. Обычная, хорошо знакомая картина, обычное ощущение моих ночей долгих этих двух лет... И на душе чувство страшного одиночества, немощи детской и невыразимой... Теперь некуда пойти... И нет того среди окружающих человеческих существ, кому можно было бы вручить хотя бы малую часть предельной, идущей из самой глубины немощи. И помню, вот тогда ночью, почти без слов, с тихим беззвучным плачем точно схватился я за Его руку, припал к Нему, как к последнему прибежищу, Единственному, Ближнему, Любящему, Хранящему в Себе огонь и тепло нездешнего милосердия и ласки. О, эти минуты, когда из глубины рвется и припадает к Нему душа. «Если бы не закон Твой был утешением моим, погиб бы я в несчастьи моем». Эти слова 18-й кафизмы стали теперь последней ощущаемой сердцем правдой...

Жизнь течет однообразно... В дождливых серых сумерках теляются начало и конец дня, а середина тонет в однообразном труде, когда в долгие часы стоишь в громадном бараке со своим ножом и колотушкой перед корзинами... Душа как-то замирает, грубеет от этой постоянной грубости окружающей, дикости, неистовства, ругательства и хулений. Только молишься: «Не оставь, не дай опуститься в эту глубину, спаси Своим прикосновением, как хочешь и как

знаешь, спаси без молитвы и подвига. Слышащий каждый вздох, принимающий даже часть некую капли слезной, как жертву благу... скорбь, и радость, и умиление, и чувство безмерной вины и благодарности, и что-то, чему нет имени на языке человеческом, сладостное и мучительное до боли... Бог, вечность... Все остальное, что кругом, как затянувшийся сон. Господи, дай проснуться».

Ушел в ссылку в Архангельск доканчивать десятилетний срок мой сосед по нарам, протоиерей Верюжский.

Завтра Покров. Последний праздник нашей общей свободной жизни.

*Россия, моя Россия,
Страна несказанных мук,
Целую язвы страстные
Твоих прикованных рук.
Ведь в эти руки когда-то
Ты приняла Самого Христа,
А теперь сама распята
На высоте того Креста.
Я с тобой, на руках моих раны,
И из них от твоих просторов,
Но в сердце звучит «осанна»
И сильнее смерти любовь.
Впереди я вижу своды
Все тех же тюремных стен,
Одиночку, разлуки годы
И суровый лагерный плен.
Но я все, я все принимаю
И святыням твоим отдаю,
До конца, до самого края
Всю жизнь и всю душу мою
Много нас, подними свои взоры,
Погляди, родная, окрест:
Мы идем от твоих просторов,
Поднимаем твой тяжкий крест.
Мы пришли с тобой на распятие
Разделив твой последний час.
О, раскрой же свои объятия
И прости, и прими всех нас.*

В мае 2012 г. Свято-Филаретовский институт проводит третью конференцию, посвященную проблемам катехизации и ее возрождения в современных условиях. В этот раз на обсуждение выносятся вопросы теории и

практики подготовки катехизаторов, как в истории, так и в современности. В этой теме особую важность имеет задача преодоления слишком объективированного подхода, т.е. рассмотрения подготовки катехизаторов лишь

как образовательного процесса без должного внимания к вопросам качества их духовной и церковной жизни. Этой публикацией мы открываем серию подготовительных материалов к конференции.

ПРИЗНАКИ КАТЕХИЗАТОРА



ПРОТОИЕРЕЙ ДИМИТРИЙ ЮРЕВИЧ, ПРОРЕКТОР СПБДА: ЕСЛИ КАТЕХИЗАТОР САМ НЕ ВСТРЕТИЛСЯ С БОГОМ, ОН НЕ СМОЖЕТ ПЕРЕДАТЬ ДУХОВНУЮ РАДОСТЬ ДРУГИМ

Окончание. Начало на с. 1

Мне кажется, здесь надо вспомнить слова профессора Московской духовной академии А.И. Сидорова: «Специалист — штучный товар». Я не думаю, что подготовку катехизаторов можно поставить «на поток». Их не может быть очень много. Но каждый, кто хочет стать катехизатором, должен стараться максимально изучить интеллектуальный аспект и обязательно дополнить его собственным аскетическим опытом. И вот здесь, мне кажется, катехизаторы обязательно должны учитывать то, что знает каждый священнослужитель. В христианстве, не только в православии, но и в Римской католической церкви, и в протестантизме, вообще говоря, имеет место индивидуальный подход. Поэтому катехизатор должен, как и школьный учитель, как и священник, научиться видеть аудиторию, то есть понимать, как, кому, что рассказать сегодня, в данный момент. Поэтому, ко-

нечно, на мой взгляд, катехизатор должен быть в той или иной степени еще и психологом, человеком, который умеет найти душевный контакт, приобрести симпатию у своих слушателей. Таким образом, катехизатор должен быть и интеллектуалом, и богословом, и психологом, и, конечно же, глубоко верующим, церковным человеком.

— Как Вы думаете, выпускники вашей кафедры при желании могли бы быть катехизаторами?

— Думаю, что могли бы, и даже в этом не сомневаюсь. Другое дело, что не каждый выпускник нашей кафедры становится катехизатором. Но сам по себе катехизаторский потенциал, я считаю, в Петербургской академии присутствует, и я всегда это ощущал, особенно слушая рассказы о годах митрополита Никодима или нынешнего Святейшего патриарха Кирилла. Мы надеемся, что и сейчас происходит некий пассионарный, творческий подъем. Ведь катехизация невозможна без горения сердца. И если в семинарии, академии, любом другом учебном заведении присутствует это горение, эта забота о том, чтобы быть служителем, тогда, конечно, выпускник может стать катехизатором.



СВЯЩЕННИК ИОАНН ПРИВАЛОВ: НУЖНО УБЕДИТЬСЯ, ЧТО МИССИОНЕРОМ И КАТЕХИЗАТОРОМ НЕ СТАНЕТ ЧЕЛОВЕК, КОТОРЫЙ ЕЩЕ НЕ ИМЕЕТ ДУХОВНОГО СЛУХА

— Возможно ли в принципе подготовить миссионеров и катехизаторов? Если да, то каким образом?

— Когда-то о. Александр Мень сказал: «Интересно, почему в педагогический институт принимают всех подряд? Почему в консерваторию не примут человека, у которого нет музыкального слуха?» Мне кажется, что какой-то «духовный слух» будущего катехизатора должен быть все-таки испытан и проверен. И я думаю, что это, так же как и подготовка катехизаторов, — ответственность Церкви. Но проблема в том, что сегодня церковное сознание трудно «локализовать», так как за многие годы и десятилетия оно по понятным причинам было страшно разрушено. И я не знаю, где вопрос о катехизаторах мог бы решаться: в общине, которая существует при данном храме, в семинарии, на катехизаторских курсах, или это дело епископа? Этот момент очень важен. По крайней мере, нужно убедиться, что миссионером и катехизатором не станет человек, который еще не имеет духовного слуха. Потому что тогда он будет «гнать идеоло-

гию», а не свидетельствовать о Боге. Он будет заниматься, казалось бы, полезными вещами, но на самом деле довольно вредными. Так что здесь, я думаю, должно быть свидетельство народа Божьего.

Еще одно очень важно: общение тех, кто имеет этот дар, потому что здесь возникает та среда, в которой миссионер и катехизатор может дышать, жить и развиваться.

Очень важно, чтобы не было такого понимания миссионерства, что вот, мол, приехал миссионер, намиссионерствовал, обратился людей и уехал. Время такого подхода и исторически, и духовно давным-давно закончилось, потому что стали видны все его пагубные последствия. Нельзя людей привлечь, а потом бросить на растерзание «темной силе». Поэтому очень важно, чтобы люди обращенные знали, что они и дальше могут развиваться, входить в опыт полноты веры, молитвы, жизни Православной церкви.

Вот некоторые элементы, которые говорят, что катехизаторов можно готовить. Просто эта подготовка не в тренингах совершается (хотя я ничего против тренингов не имею), не по представлениям менеджмента. Можно ли подготовить музыканта? В каком-то смысле можно. А можно ли подготовить, скажем, актера? Почему нет? А врача? Ведь это тоже искусство. Но, повторюсь, когда речь идет о подготовке к служению катехизатора, очень важно проверить, насколько человек к этому духовно готов.



ПРОТОИЕРЕЙ ЕВГЕНИЙ ГОРЯЧЕВ: ЧЕЛОВЕК, ХОРОШО ЗНАЮЩИЙ ЕВАНГЕЛИЕ И СТАРАЮЩИЙСЯ ЖИТЬ ПО НЕМУ, МОЖЕТ КАК ПРЕПОДАВАТЕЛЬ СПРАВИТЬСЯ ДАЖЕ С «ТВЕРДЫМ ЧЕЛОВЕЧЕСКИМ ОРЕШКОМ»

проповедовал о каждом «вероучительном пункте», этому человеку как-то передалось. И он спросил: «А как Вы все это поняли?» Ответить я не смог... Так что я не знаю, что для меня главное. Все это как-то шло изнутри. Меня всегда радовало то, что происходит с душой (моей собственной в первую очередь), когда я что-то узнавал. Конечно, есть крайности, когда, например, начинаешь духовную жизнь мерить одним интеллектом. Но я имею в виду те знания, которые сердце согревают. И когда эти знания в меня входили, я был как «начищенный самовар» и буквально раздувался от желания ими с кем-нибудь поделиться. А если еще подходили люди и об этом просили, то почему бы и «не выпустить пар», они же спрашивают?!

Я думаю, главное все же Евангелие, и наш экзистенциальный отклик на Благовестие, а все остальное позже, потом... «Весть» и «отклик» делают нас христианами в первую очередь, а катехизаторами (если, конечно, есть личная склонность) — во вторую. Человек, хорошо знающий Евангелие и старающийся жить по нему, может как

преподаватель справиться даже с «твердым человеческим орешком» (если таковой зачем-то решил пройтись христианское оглашение). Евангелие — ядро, и если искать правду только в нем, все равно можно заинтересовать, катехизировать и воцерковить очень многих.

Сейчас наконец выяснилось, что у Церкви есть такая насущная потребность говорить о христианстве с теми, кто ее вопрошает. Пока проблема необходимости катехизации не была так поставлена, слушалось, что те, кто хотел бы рассказать о своей вере, с теми, кто хотел бы о ней услышать, могли просто не встретиться. И в итоге: желающие слышать приходили к тем, кто не хотел и не умел говорить. В результате люди уходили с пустыми сердцами, сильно неудовлетворенными... Сейчас церковь настраивается на то, чтобы всем, кто хочет быть церковными людьми, рассказывали бы о православной вере. Но желательно, чтобы это делали те, у кого хорошо получается.

— Вы, наверное, слышали, что сейчас в СПбДА открыты курсы кате-

хизации. Их ведущий, о. Дионисий Харин, рассказал, что они не собираются бросать своих оглашаемых после воцерковления: с ними будут проводить дальнейшие встречи, к ним будут приглашать преподавателей академии — до того момента, как он выразился, пока эта группа не станет общиной. Как Вы к этой идее относитесь?

— Это здорово, какой-то процент из оглашаемых останется в Церкви только если в этих людей будет вложено много времени, душевного тепла, духовных сил. Тут, может быть, и полугодом не хватит. Поэтому я как действующий катехизатор могу сказать, что три-четыре занятия — это неплохо, но в целом они не делают погоды. А вот если люди прошли полугодовую или годичную катехизацию, они, конечно, друг с другом перезнакомятся, почувствовали потребность в церковном общении с теми, кого им эта Церковь предлагает называть братьями и сестрами, и для них не так сложно влиться в какую-то общину или просто стать таковой общиной. При длительной катехизации велика вероятность того, что люди

останутся в Церкви (при условии, что катехизирует профессионал). И наоборот, при малом оглашительном сроке, конечно, можно что-то предложить для продолжения общения с этими людьми (например, воскресную школу для самых загоревшихся), но невозможно заставить уже крещенных и прошедших катехизацию людей сделать общиной, если они не желают продолжать это общение. Понятно, что любой священник, крестив людей и вложив в них свой труд, не собирает их оставлять, но люди часто не хотят оставаться, потому что чего-то не поняли, к чему-то не привыкли, чего-то боятся. Нужно сказать, что если раньше в нашей Церкви стоял вопрос о необходимости катехизации как таковой и мы, энтузиасты, бились за сам принцип, то сейчас, когда этот принцип утвержден, нужно говорить о необходимости длительной катехизации. И это очень разумно: если уж любую науку (физику, химию, литературу и т.д.) нужно долго изучать, прежде чем станешь специалистом, то тем более невозможно за два-три часа сделаться христианином.

ИЗДАНИЕ ПРЕОБРАЖЕННОГО СОДРУЖЕСТВА МАЛЫХ ПРАВОСЛАВНЫХ БРАТСТВ



Одобрено Синодальным информационным отделом Русской Православной Церкви (Свид. №081 от 3 мая 2011 г.).

Главный редактор: А.В. Колымагина

Адрес редакции и издателя: 105062, г. Москва, ул. Покровка, д.29
Тел./факс: (495)624-9250
Электронный адрес редакции: kifa@list.ru
Электронная версия газеты: gazetakifa.ru

Подписной индекс в агентстве Роспечать — 19601

Над номером работали: Анастасия Наконечная, Максим Деметьев, Александр Копировский, Елена Шевелева, Дмитрий Дорошко, Ирина Колыцова, Лариса Мусина

Дизайн: Андрей Мареев
Верстка: Татьяна Тыртыш

Учредитель: Культурно-просветительский фонд «Преображение».
Газета издается с октября 2002 г.
© Культурно-просветительский фонд «Преображение».
Все права защищены.
Мнение редакции может не совпадать с мнением авторов.

Нашу газету можно приобрести: в интернет-магазине predanie.org; в Москве: в редакции (в настоящее время находится в помещении СФИ — ул. Покровка, д. 29, оф. 38); в Санкт-Петербурге: в магазине «Слово» (ул. Малая Конюшенная, д. 9).
Телефоны распространителей
Москва: (495)314-2596 (Александра Ошарина), +7-905-553-6304 (Елена Голыгина), (495)342-6306 (Марина Чиркова)
Санкт-Петербург: +7-963-316-3981 (Анастасия Наконечная)
США, Канада: 1-651-210-4922, aleg@voskres.net (Олег Воскресенский)
Архангельск: +7-921-073-3276 (Надежда Макурина)

Вельск: +7-921-812-5959 (София Кудрявцева)
Воронеж: +7-950-763-5035 (Александр Терехов)
Екатеринбург: +7-904-388-0391 (Татьяна Благодарова)
Рязань: (4912)99-1425 (Сергей Гаврилов)
Северодвинск: +79643009145 (Светлана Папиrowsкая); +7-964-296-9042, kolpa-tatyana@yandex.ru (Татьяна Колпакова)
Тверь: (4822)50-2308 (Олег Ермолаев)
Тула: (4872)37-5782 (Марина Писаревская)
Электросталь: +7-926-787-4305 (Ольга Кузнецова)

GAZETAKIFA.RU

Газета зарегистрирована Федеральной службой по надзору в сфере связи, информационных технологий и массовых коммуникаций (Роскомнадзор). Свидетельство о регистрации ПИ № ФС 77-46907 от 5 октября 2011 г.
Отпечатано в типографии «Эльф», г. Москва, ул. Сушеvский вал, д. 49.
Тираж 1300. Цена свободная.
Выпуск подписан в печать 21 марта 2012 г. Время подписания в печать: по графику — 9.00, фактическое — 9.00. Дата выхода в свет 25 марта 2012 г.

ТАЙНА МИССИИ

Особенности богословия архиепископа Анастасия (Яннулоса)

Архиепископ Анастасий, современный миссиолог и миссионер, предстоятель Православной церкви в Албании, внес значительный вклад в развитие богословия миссии и истории религии. Он является автором 18 книг, 4 катехизисов и более 240 статей и эссе.

С 1991 года он осуществляет миссионерское служение в Албании. Вторая половина «албанского периода» (с 2000 г.) стала самой плодотворной для его богословия миссии. Вышло десять исследований владыки, которые были переведены на разные языки мира. В чем же особенность взглядов архиеп. Анастасия на миссию с точки зрения «явления славы Божьей»?

I. РАССМОТРЕНИЕ МИССИИ С ДОКСОЛОГИЧЕСКОЙ ПОЗИЦИИ

Архиепископ Анастасий любит употреблять выражение «manifestation of God's glory» или «явление славы Божьей», когда речь идет о том, что такое миссия по существу. Владыка Анастасий, соглашаясь с общепринятыми церковными позициями и определениями, предлагает рассмотреть миссию с точки зрения Божьего присутствия и явления Его славы. Он называет этот подход доксологическим. Корень слова «доксология» идет из греческого языка: «докса» — это звучание слова «слава» по-гречески.

Интересно, что уже в 1965 году в полном варианте статьи под названием «Цель и мотивация миссии» архиеп. Анастасий предлагает новое определение миссии с доксологическим видением. Эта статья вышла в сжатом переводе на русский язык и была напечатана в 37-м номере журнала «Православная община» в 1997 году. В полном варианте этой статьи, которая входит в книгу «Миссия по пути Христа», владыка Анастасий говорит о том, что чем больше человек погружается в тайну Церкви, Ее жизни, богослужения и традиции, тем очевиднее становится для него следующее понимание миссии: «миссия — это передача слова и благодати Божьей и явление Божьей славы, открывающейся и чаемой во Христе, «до края земли» и до скончания времен — для Нее (Церкви) является глубинным внутренним императивом»¹.

В этом определении раскрывается содержательная сторона миссии (передача слова, благодати, явление Божьей славы) с мистическим наполнением. Кроме этого, архиеп. Анастасий ставит особые акценты на христоцентричности («во Христе»), вселенском измерении («до края земли»), эсхатологии («до скончания времен») и еклесиологии («является глубинным внутренним императивом» для Церкви). По мнению архиеп. Анастасия, доксологическое видение миссии не исключает другие измерения христианского опыта и жизни, а наоборот, включает и объединяет их².

Христианская миссия является частью Божьей миссии, которая осуществляется с момента грехопадения. Что касается целей обеих миссий, то они не могут быть различны, так как Сам Христос отправляет Своих учеников на миссию, доверяя продолжать Свое дело. Ученикам доверено идти и научить все народы, распространяя славу Божью. Конечная цель будет достигнута, когда вся вселенная наполнится сиянием славы Божьей. «Миссия Церкви, миссия каждого христианина заключается в том,



Анастасий, архиепископ Тиранский и всей Албании, со свящ. Георгием Кочетковым, преподавателями и студентами СФИ, членами Преображенского братства

чтобы принять, умножить славу Божью и стать ее причастником»³. Эта мысль, благодаря влиянию трудов архиеп. Анастасия, развивается и в Учебнике по миссиологии Миссионерского отдела РПЦ (в подглаве «Сотериологические задачи миссии»).

В книге «Миссия по пути Христа» архиеп. Анастасий более подробно раскрывает доксологический подход к миссии в двух главах: «Восхождение человеческой природы» (глава 7) и «Доксологическое понимание жизни и миссии» (глава 9).

II. ОСМЫСЛЕНИЕ ЦЕЛИ И СОДЕРЖАНИЯ МИССИИ ЧЕРЕЗ СЛАВУ, КОТОРАЯ ОТКРЫЛАСЬ ЧЕЛОВЕКУ ПОСЛЕ ВОЗНЕСЕНИЯ ГОСПОДНЯ

В главе 7 «Восхождение человеческой природы» архиеп. Анастасий делает попытку богословского осмысления содержания миссии через восприятие славы Божьей человеком. В первой части, названной «Предельный знак славы для человеческой природы», речь идет об искуплении человеческой природы через Христа и об ее вознесении к Престолу Божьему на небеса вместе с вознесшимся Сыном. Благодаря этому событию происходит примирение между Богом и человеком и открывается доступ к славе Божьей. «Как падение Адама открыло путь человечеству в ад, так Вознесение «второго Адама», Иисуса Христа, открыло дорогу для восхождения на небеса, где присутствие и воля Божья пребывают в полноте»⁴. Вознесение человеческой природы является предельным знаком славы для человека. Открывается огромный потенциал, который человеку важно свободно принять и силой Святого Духа воплотить в жизнь.

Исходя из этих размышлений, архиеп. Анастасий формулирует главную цель миссии Христа, которая «заключается не в том, чтобы добавить несколько моральных принципов и прояснить некоторые аспекты Ветхого завета, а в онтологическом обновлении «всех вещей»: поднять всех, кто упал, сделать

так, чтобы они были неподкупны, прославить осужденного, обожить человеческую природу»⁵.

Вторая часть главы 7 «Восхождение человеческой природы» посвящена практическим проблемам и вопросам. Христиане склонны к поставгустиновской богословской тенденции принижать значение человека. Владыка Анастасий считает, что христианам важно обрести подлинное уважение к человеку и осознать новые перспективы, которые были открыты вознесшимся Иисусом. «Те, у кого есть подлинный интерес по отношению к людям, к защите их здоровья, свободы, правды и достоинства человека, пребывают в гармонии с великой целью возвышения человека. Именно эта цель была реализована воскресшим и вознесшимся Христом», считает архиеп. Анастасий⁶.

В этом случае миссионерское служение — это не просто возведение о новой морали общества или приглашение к спасению индивидуалистов. Это «приглашение к путешествию, к литургии преображения целого мира, к воплощению человеческого потенциала, чтобы приподнять, «вознести» всю человеческую природу к «Божьему трону», это приглашение к обожению благодатью через участие в жизни и любви благословенной Святой Троицы»⁷.

Архиепископ Анастасий завершает эту статью тем, что лаконично излагает содержание вести, которую миссионеры призваны нести другим, о том, что «каждый человек имеет право и задачу воплотить бесконечный потенциал, который дан каждому во Христе через Духа Святого»⁸. Только таким образом можно помочь себе и другим приблизиться к полноте человеческого существования и достичь обожения.

III. ОСМЫСЛЕНИЕ «ЯВЛЕНИЯ СЛАВЫ БОЖЬЕЙ» В ЖИЗНИ И МИССИИ ХРИСТИАНИНА

В главе 9 «Доксологическое понимание жизни» и миссии архиеп. Анастасий осмысляет понятие «слава Божья» и явление этой славы на разных уровнях —

как в богословии, богослужении, так и в жизни христианина, в его миссионерском служении. Слава Божья «состоит из динамических, творческих, преображающих энергий божественного сверхъестества Святой Троицы»⁹. Во время богоявлений она может быть воспринимаема со стороны человека как Божественное присутствие, свет, любовь и радость. Слава Божья раскрывается и проявляется динамическим образом — «несущийся сильный ветер», «языки, как бы огненные» (Деян 2:2–3).

Из-за греха, эгоизма, самомнения, будучи жертвами собственных иллюзий и своей глупости, люди оказались не способными воспринимать славу Божью и радоваться Божественному присутствию, поэтому заменили ее на различных идолов своего воображения и воли. Новое решительное и определяющее проявление славы Божьей открывается с Воплощением Сына Божьего. Доступ к славе Божьей становится возможным через Христа. В соответствии с опытом св. Иоанна Богослова «видение славы» — это знание Логоса, общение с Ним¹⁰.

В доксологической перспективе миссия не воспринимается как привлечение новых членов в закрытое сообщество. Задачи миссии заключаются, во-первых, в мобилизации всего человечества для восприятия и излучения славы Божьей и, во-вторых, во всеобщем путешествии в Царство Божье — это способствует возвращению всего творения к доксологическому образу жизни.

Простое принятие некоторых основ христианской веры, принципов и правил поведения заканчивается внешними формальностями, законническим духом и сухим морализаторским менталитетом. Цель христианской жизни заключается в восприятии славы Божьей во Христе через Духа Святого. В тот момент, когда благодаря присутствию Святого Духа верующий становится местом обитания славы Божьей, он или она начинают ее излучать¹¹. Те, кто становится сосудами Божьей славы, постепенно приносят преображающее излучение в целое общество. Вот почему святые являются самыми значимыми миссионерами¹².

Опыт божественного света и восприятия славы Божьей не может оставаться на уровне личного акта веры или частного опыта общины или народа. Это должно распространиться по всей земле, стать на уровень того, что «все народы видят славу Его» (Пс 97:6). Не только люди, но и «все вещи» участвуют в процессе преображения мира. Благодать дана через материю, освящая все творение хлебом и вином, которые становятся Телом и Кровью Христа, «Господа славы», в евхаристическом служении. Доксология творения находится в гармонии с доксологией свободных существ со свободной волей. В конечном итоге, в Священном писании сказано, что «и сама тварь освобождена будет от рабства тлению в свободу славы детей Божиих» (Рим 8:21).

Путешествие во славу Божью совершается через Христа в Церкви. Поэтому одна из первостепенных задач миссии — это учреждение поместной церкви. Доксологическая жизнь создается и обретает свою кульминацию в богослужении. «Это происходит особенно на Божественной литургии. Когда повторя-

В Москве при участии Церкви планируется организовать школу изучения русского языка и культуры для трудовых мигрантов

6 марта 2012 года на Крутицком Патриаршем подворье состоялось заседание Миссионерской комиссии при Епархиальном совете г. Москвы.

В работе приняли участие: и.о. председателя комиссии иеромонах Димитрий (Першин); ответственный секретарь комиссии А.А. Шарафутдинов; руководитель библиотечно-издательского сектора комиссии, председатель благотворительного фонда «Миссия Кирилла и Мефодия» С.А. Руднева; руководитель сектора общественных связей и массовых коммуникаций комиссии А.О. Борисова; заведующая службой делопроизводства А.Н. Астахова; а также все члены комиссии, назначенные решением Епархиального собрания г. Москвы от 23 декабря 2011 года.

В ходе заседания были представлены отчеты и обсуждены важнейшие вопросы текущей работы. В частности, отмечались положительные результаты деятельности запущенного 16 февраля справочного телефона для интересующихся вопросами православной веры.

Было рассмотрено предложение о формировании миссионерских команд в благочиниях в рамках создания трехступенчатой системы миссионерской работы в епархии. Система подразумевает рабочее взаимодействие комиссии, команды благочиния и миссионера на приходе. Такой подход был признан оптимальным, и участники заседания приняли решение о разработке положения о миссионерской команде.

Священник Алексей Лымарев и А.А. Шарафутдинов представили проект организации миссии в среде трудовых мигрантов. Предполагается совместно с Федеральной миграционной службой и при поддержке Синодального отдела по взаимоотношениям Церкви и общества организовать школу изучения русского языка и культуры, где приезжие из стран ближнего зарубежья смогут получить свидетельство, помогающее легально устроиться на работу. После апробации данную инициативу планируется вывести на общецерковный уровень.

Были рассмотрены планы работы по подготовке предстоящих мероприятий — I Московского миссионерского съезда в мае 2012, акции по раздаче Евангелий на Пасху, Георгиевского парада на Поклонной горе и миссионерской акции в рамках празднования Дней славянской письменности и культуры.

Патриархия.ру

Британский парламент одобрил запрет на ношение крестиков на работе

Христианам не стоит надевать крестик на работу, говорится в решении кабинета министров Великобритании, о котором сообщает The Telegraph. В документе, попавшем в распоряжение газеты, говорится, что ношение крестиков не является обязательным требованием к верующим христианам, в связи с чем работодатели могут запретить их использование своим работникам. Кроме того, работодатели могут увольнять сотрудников, которые будут настаивать на своем праве носить крестик. Заявление кабинета министров появилось на фоне судебного процесса, в котором стюардесса British Airways Надя Эвейда и медсестра Ширли Чаплин пытаются доказать факты дискриминации со стороны своих работодателей, запретивших им носить крестик в рабочее время. Женщины намерены обратиться в Европейский суд по правам человека.

Как отмечает издание, право христиан на ношение крестика на работе защищено 9-й статьей Европейской конвенции по правам человека, где говорится о всеобщем праве на свободу мысли, совести и религии.

Решение правительства вызвало ожесточенную критику со стороны видных представителей церкви. Среди прочих документ осудил лорд Кэри, бывший архиепископ Кентерберийский, по мнению которого решение является очередным примером давления на христиан и конфессию. До этого в церкви высказывали опасения по поводу возможной легализации гомосексуальных браков в Великобритании.

Седмица.ру

В Германии выпущена книга о современных мучениках-христианах

В издательстве агентства idea вышла книга «Христиане-мученики 2011», где рассказывается обо всех христианах в мире, которые были подвергнуты в прошлом году дискриминации, преследованиям и убийствам.

Гибель и страдания христиан, наблюдаемые во многих странах мира в настоящее время, актуализирует значимость этого ежегодника, пишет сайт агентства idea.

Ежегодник «Христиане-мученики 2011», рассказывая на своих страницах о трагической реальности, призывает читателя внести свой вклад в предотвращение антихристианских гонений в мире.

Седмица.ру

ТАЙНА МИССИИ

Особенности богословия архиепископа Анастасия (Яннулатоса)

Окончание. Начало на с. 1

ются в ней здесь и сейчас события божественного Кеносиса, Агапы, жертвы на Кресте, Воскресения, то мы становимся участниками жизни и смерти воскресшего и вознесшегося Христа¹³. В богослужебном собрании каждый верующий предстоит на экзистенциальном уровне перед таинственной славой Божьей.

Как же призван жить миссионер, который ставит своей задачей не только возвешение Благой вести, но и распространение славы Божьей? Если кратко сформулировать образ жизни такого миссионера, то получится следующее: жить распятой любовью в умалении «от славы в славу». Архиепископ Анастасий считает, что «именно доксология дает внутреннюю духовную силу, видение и аскетическое трезвение с прямым и постоянным напоминанием об очищении и посвящении себя на наше каждодневное служение»¹⁴.

Еще встает важный вопрос, как миссионер может способствовать явлению славы Божьей? Архиепископ Анастасий делится опытом, что «из молчания в смиренности и из принятия людей в любви тайна Логоса открывается»¹⁵. Безусловно, это не только дар, но и плод богочеловеческих усилий: внутренняя работа, молитва, аскетические усилия, интенсивное созерцание любимого Человека (Господа Иисуса Христа), вхождение в тайну смирения и со-распятия, в тайну Воскресения и Вознесения.

Труднее всего совместить смирение и славу, так как человек заражен мирскими стереотипами, отчужден жадой публичности и самовозвеличивания. Тот, кто хочет жить во Христе, призван идти по Его пути, а Он «уничтожил Себя Самого», чтобы открылась слава Божья (Флп 2:7). Поэтому важно учиться у Христа, Который кроток и смиренен

сердцем. На Востоке акцент ставится на Иисусову молитву, чтобы сохранять Его имя и присутствие в сердце, а также призывать Его милость и осознать свое недостойнство. Кроме этого, внутренняя опустошенность через очищение души от страстей открывает двери действию Божьему, только при этом условии человек может стать сосудом благодати Божьей¹⁶.

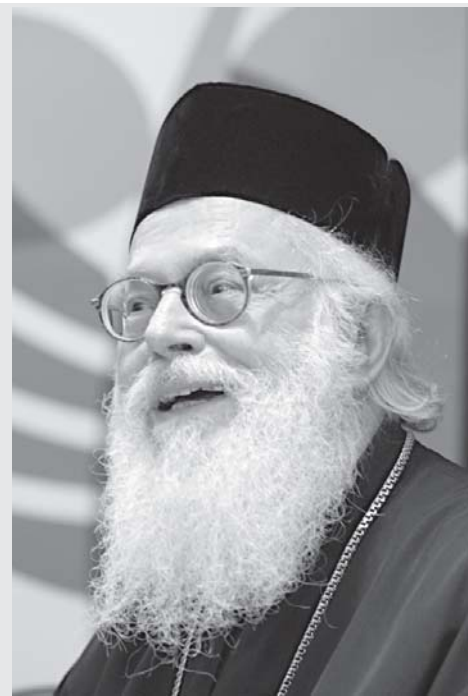
Важно осознать также, что противостоит славе Божьей, мешает ее распространению в мире. Прежде всего это любовь к славе человеческой. Кроме этого, зачарованность мировым признанием, деньгами, силой, авторитетом. Существует также искушение подменить явление славы Божьей внешними атрибутами, зрелищными показами и ослепляющими декларациями¹⁷.

По мнению владыки Анастасия, доксологическое понимание жизни и миссии не означает выразительных восклицаний о славе Божьей и не ограничивает нашу деятельность собраниями для праздников и славословия. Доксологический подход не означает исключение или умаление других сторон духовной жизни, а наоборот, включает их в себя. «Слава Божья уже открыта во Христе, и мы, христиане, призваны стать ответственными последователями этого опыта и способствовать явлению славы Божьей»¹⁸. Чтобы правильно воспринимать доксологию, важно уйти от абстрактного анализа, сентиментальных экзальтаций и добровольных изъятий долга. Необходимо жить одним сердцебиением со Христом, жить неистощимым источником Святого Духа и гимнологией радости.

В заключение важно отметить, что доксологический подход является ключевым не только для богословия и практики миссии, но и для рассмотрения и анализа всего исторического процесса, по мнению архиеп. Анастасия. Ведь он много занимался и продолжает зани-

маться историей религии. Его труды поражают тем, что он находит слова для почти невыразимого человеческим языком мистического уровня жизни и миссии. И это воспринимается не как абстрактная теория, а как живое свидетельство о явлении славы Божьей. Это видно как в его богословии, так и на примере возрождения Православной церкви в Албании.

Доклад Ксении Коротчук (СФИ) «“Явление славы Божьей”: Особенности богословия миссии архиепископа Анастасия (Яннулатоса)», прочитанный на «Сретенских чтениях» 2012 г.



Литература

1. Анастасий (Яннулатос). Некоторые замечания по истории Албанской Православной Церкви в XX столетии и ее воскресение в 1991 году // Православная Церковь в Восточной Европе XX век / Под ред. Кристины Шайо. Пер. с фр. Киев : Дух и Литера, 2010. С. 141–161.
2. Анастасий (Яннулатос), архиеп. Отношение православия к другим религиям. Режим доступа: <http://www.orthohetero.ru/theology-ecum/156>.
3. Анастасий (Яннулатос), архиеп. Цель и мотивация миссии // Православная община. 1997. № 37. С. 28–31.
4. «Велика жатва, а работников мало»: Миссия в Восточной Европе в православном контексте: Материалы Международной богословско-практической конференции (Москва, 31 мая – 1 июня 2007 г.). М. : СФИ, 2010.
5. Веронис Лука, свящ. «Жил с людьми и пытался стать как они». Как живут долгосрочные миссионеры. Режим доступа: <http://www.pravmir.ru/albania-mission/> (дата обращения: 2011 год).
6. Кочетков Георгий, свящ. Целожизненное служение и воспитание ради служения: Об уральском принципе Преображенского братства. М. : Межрегиональная общественная организация «Культурно-просветительский центр “Преображение”», 2011.
7. Стамулис И. Православное богословие миссии сегодня / Предисл. протопресв. Иоанна Мейендорфа. М. : ПСТБИ, 2002.
8. Anastasios arch. (Yannoulatos). Facing the World. Orthodox Christian Essays on Global Concerns. Crestwood; New York : St Vladimir's Seminary Press, 2003.

¹ Anastasios arch. (Yannoulatos). Mission in Christ's Way. An Orthodox Understanding of Mission. Brookline; Massachusetts : Holy Cross Orthodox Press, 2010. С. 63.

² Там же, С. 170.

³ Миссиология: учебное пособие / (по благословению и под общ. ред. Высокопреосвященнейшего Иоанна, архиепископа Белгородского и Старооскольского, председателя Миссионерского отдела РПЦ; Отв. ред. священник, канд. богословия А. Гинкель). — Изд. 2-е, испр. и доп. М.: Миссионерский отдел Русской Православной Церкви, 2010. С. 103.

⁴ Anastasios arch. (Yannoulatos). Mission in Christ's Way. An Orthodox Understanding of Mission. Brookline; Massachusetts : Holy Cross Orthodox Press, 2010. С. 139.

⁵ Там же.

⁶ Там же. С. 140–141.

⁷ Там же.

⁸ Там же. С. 143.

⁹ Там же. С. 158.

¹⁰ Там же. С. 159.

¹¹ Там же. С. 162.

¹² Там же. С. 163.

¹³ Там же. С. 167.

¹⁴ Там же. С. 169.

¹⁵ Там же. С. 174.

¹⁶ Там же. С. 171.

¹⁷ Там же. С. 171–172.

¹⁸ Там же. С. 175.